

5412
- 2 - A

الطيف في مرئشاه وهو القوي

بمنه سبحانه من شريف الشجر الجليل لا يحل المستور في الاكل والاعتصام لا يقطع حرق
الفاصل الا وحدها الشجر من غير ان يباين في الاكل والاعتصام لا يقطع حرق

الحجرات

حسب ما في هذه من قوة الاعمال اكمال حسنة معتقدة لا فائدة للتدوين في كل حال
للتدوين في كل حال لا فائدة للتدوين في كل حال

طبع في دار المطبعة في سنة ١٢٨٠

فهي ستة كتب أحج الله البغداد

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٥٩	باب في بيان حقيقة الشك	٣٨	باب الاسم السائر	٣	المبحث الثالث	٣	مقدمة
٦١	باب اقسام الشك		في الناس	١٠	كيفيته في الازالة في الحقيقة	١٠	للقسم الاول في التوضيح
٦٣	باب الامكان	٣٩	المبحث الرابع		وبعد المسائل		الكيفية
٦٥	باب الامكان بالقدرة		المقدمة	١١	باب الجزء والاعمال		المبحث الاول في بيان
٦٤	باب التوضيح		باب حقيقة السعادة		في الدنيا		التكليف والجزاء
٦٥	باب تفسير الشك	٥٠	باب اختلاف الناس	١٢	باب ذكر حقيقة الموت		باب الابداع والخلق
٦٦	باب تفسير الشك		في السعادة	١٣	باب اختلاف احوال		باب ذكر عالم المثال
٦٧	باب اسرار الرحمن		باب قواعده	١٤	الناس في البرزخ		باب ذكر الملأ الاعلى
٦٨	باب اسرار السعادة	٥١	تحصيل كيفية هذه	١٥	بابية كثر من اسرار		باب ذكر مشقة الله
٦٩	باب اسرار الاخرة		المقدمة		العلماء في شريعة		باب ذكر مشقة الله
٧٠	باب اسرار المعصوم	٥٢	باب اسرار النبي	١٦	المبحث الثالث		باب حقيقة النور
٧١	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	١٧	الاوراق		باب حقيقة التكليف
٧٢	باب اسرار المعصوم	٥٣	باب اسرار النبي	١٨	باب كيفية استنباط		باب استنباط حقيقة
٧٣	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	١٩	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٧٤	باب اسرار المعصوم	٥٤	باب اسرار النبي	٢٠	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٧٥	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٢١	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٧٦	باب اسرار المعصوم	٥٥	باب اسرار النبي	٢٢	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٧٧	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٢٣	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٧٨	باب اسرار المعصوم	٥٦	باب اسرار النبي	٢٤	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٧٩	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٢٥	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٠	باب اسرار المعصوم	٥٧	باب اسرار النبي	٢٦	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨١	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٢٧	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٢	باب اسرار المعصوم	٥٨	باب اسرار النبي	٢٨	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٣	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٢٩	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٤	باب اسرار المعصوم	٥٩	باب اسرار النبي	٣٠	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٥	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٣١	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٦	باب اسرار المعصوم	٦٠	باب اسرار النبي	٣٢	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٧	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٣٣	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٨	باب اسرار المعصوم	٦١	باب اسرار النبي	٣٤	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٨٩	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٣٥	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٠	باب اسرار المعصوم	٦٢	باب اسرار النبي	٣٦	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩١	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٣٧	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٢	باب اسرار المعصوم	٦٣	باب اسرار النبي	٣٨	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٣	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٣٩	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٤	باب اسرار المعصوم	٦٤	باب اسرار النبي	٤٠	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٥	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٤١	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٦	باب اسرار المعصوم	٦٥	باب اسرار النبي	٤٢	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٧	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٤٣	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٨	باب اسرار المعصوم	٦٦	باب اسرار النبي	٤٤	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
٩٩	باب اسرار المعصوم		باب اسرار النبي	٤٥	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط
١٠٠	باب اسرار المعصوم	٦٧	باب اسرار النبي	٤٦	باب كيفية استنباط		باب كيفية استنباط

[illegible]

مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة
الاذعان ما يتعلق بها	٢٩٢	الطلاق	٢٩٣	الحجرات التي لا تحل	٢٩٤	المطبعة والثاوي	٢٩٥
الاسرار لا يحظر	٢٩٤	الخامس والفكر والفتا	٢٩٥	الصبيد	٢٩٦	احكام النذر و	٢٩٧
بقية سياحة الاحتيا	٢٩٦	والايلاد	٢٩٧	اداب الطعام	٢٩٨	الايمان	٢٩٩
أخوات النساء	٢٩٨	العدة	٢٩٩	الضياقة	٣٠٠	من الابن حتى	٣٠١
انواع المساحة	٣٠٠	تربية الاولاد و	٣٠١	المسكات	٣٠٢	وتتعلق على	٣٠٣
المقامات والاحوال	٣٠٢	المساكين	٣٠٣	الباين والزينة و	٣٠٤	المجاهد والمجاهد	٣٠٥
المقابلة الاولى	٣٠٤	الفتية	٣٠٥	الاولاد في شيوخها	٣٠٦	واقعة البلب لا	٣٠٧
المقدمة الثانية	٣٠٦	حقوق الموالدين	٣٠٧	الاسماء والجمع	٣٠٨	المجرات	٣٠٩
شعب اليقين	٣٠٨	من ابواب سياسة	٣٠٩	الردا	٣١٠	الفن	٣١١
المقامات المتعلقة	٣١٠	المدن	٣١١	اداب العيبة	٣١٢	المناقب	٣١٣
بالقلب	٣١٢	الجلالة	٣١٣	السلام	٣١٤	خاتمة الطبع	٣١٥
من ابواب ابتداء	٣١٤	المخالف	٣١٥	المصالح والفتا	٣١٦		
اسباب كراهية شئ	٣١٦	القتل	٣١٧				
احكام البيم	٣١٧	الدية للغة	٣١٨				
الوجبة والوقت	٣١٨	الصدق	٣١٩				
اقسام المعاونة	٣١٩	عد الزنا	٣٢٠				
اقسام الفرائض	٣٢٠	عد المرقعة	٣٢١				
من ابواب تدبير المال	٣٢١	عد الخمر وخيرها	٣٢٢				
الخطبة ما يتعلق بها	٣٢٢	الارادة والبقا	٣٢٣				
ذكر المعونات	٣٢٣	القضاء	٣٢٤				
صفتها للتكسر	٣٢٤	الجهاد	٣٢٥				
مصارح الولاية	٣٢٥	فضائل الجهاد	٣٢٦				
الطرائف	٣٢٦	الشهيد	٣٢٧				
الرضا	٣٢٧	ما يجب على الامام	٣٢٨				
اداب المباغرة	٣٢٨	من ابواب العيشة	٣٢٩				
حقوق الزوجية	٣٢٩	الاطعمة والاشربة	٣٣٠				

ملحبيه

وما ينبغي ان تعلم ان مبادئ هذا العلم الذي صار
المصنعت بصراة في هذا الكتاب هي العلوم كلها
والمعارف كلها كما تستعمل لاشارة النبي صلى الله عليه وسلم
لقسوس الاول من الكتاب واما حده فهو علم
يعرف به حكمة وضم القراءات الذي ينبغي ان
الغيب الشرعية بأسرها واما موضوعه فهو
النظام الشرعي للمحمد بن الحنفية على مذهب
الاصول والسلام من حيث العلم والفساد واما
فهو علم وبيان الحجة في اقتضى الله ورسوله
الاقتداء التام للاحكام الإلهية وكما الوثوق والاطمئنان
فيها والمخاطبة على ما يحث بغض اليا النفس والكلية
ولا تقبل الا خلاف سلكنا والله اعلم

تنبيه

وما ينبغي ان يعلم ان مبادئ هذا العلم الذي صارد
 المصنف بصرفه في هذا الكتاب هي العلوم كلها
 والمعارف جلها كما تستقر لاشارة النبي منها في
 لقسم الاول من الكتاب واما بعده فهو علم
 يعرف به حكمة وضع القوانين الدينية ويحفظ
 القسب الشرعية باسمها واما من هو صرحه
 النفا من الشرع المحمدي الحنيفي على مراحله
 الصلوة والسلام من حيث الصلوة والمفسدة واما
 فهو من وعلان الحشر فيما قضى الله ورسوله و
 الانقياد التام للاحكام الهلوتية وكال الوقت والاعيان
 لها والمحافظة عليها بحيث يفضي اليها النفس والكلية
 ولا تقبل الاختلاف سلكها والله اعلم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي قَطَرَ لَنَا مَاءً عَلَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامَ وَجَّهَهُ عَلَيْنَا بِمَنْزِلَةِ الْمَدِّ بِمَنْزِلَةِ السَّحَابِ الْبَيْضَاءِ قَرَأْنَهُمْ
 شَرِبْنَاهُمْ بِمَنْزِلَةِ الْبَحْرِ وَوَقَعُوا اسْفَلَ السَّافِلِينَ وَأَدْرَكَكُمْ الشَّقَاءُ فَجَعَلَهُمْ وَلَظْفِيهِمْ وَلَبِثَ إِلَهُكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَرَأْنَهُمْ قَرَأْنَهُمْ
 إِلَى الْمُنِيرِ وَمَنْ الْمُنِيرُ إِلَى الْقَضَاءِ وَجَعَلَ طَاعَتَهُ مَوْطِئًا لِبَطْنِهِمْ فِي الْخَفِيِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَمَنْ أَمَّا عَمَلُهُمْ فَعَمَلُ طُغْيَانٍ
 فَهَرَبُوا بِرُشْدِهِمْ مِنْ شَأْنِهِ فَأَصْبَحُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ حَارِثِينَ لِدَارِهِمْ وَأَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ وَأَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ وَأَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ
 وَقَضَى الرَّجُلُ مِنْهُمْ عَلَى الْفَنَاءِ وَتَمَوَّلَ فِي الْمَلَكُوتِ عِظَمَاءُ وَصَارُوا بِحَيْثُ يَدْعُو الْحَمْدُ خَلْقُ اللَّهِ حَتَّى الْخَلْقَانِ فِي جَوْشَنَ
 الْمَاءِ فَصَبَّحَ اللَّهُ بِرُشْدِهِمْ عَلَى رِثْقِهِمْ مَا دَامَتْ الْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ وَكُنْ مِنْ بَيْنِهِمْ سِجَّةً نَا حَيْثُ الْمَوْلَى
 بِالْأَيَّاتِ الْوَاضِحَةِ الْفَرَجِ يَا فَضِيلَ الصَّلَاتِ وَأَكْرَمَ الْقِيَامَاتِ وَأَصْفَى الْأَصْطِفَاءِ وَأَمْلَأَ عَلَى الْعَالَمِ وَأَصْحَابُ شَأْنٍ
 رَضُوا نَاكَ وَجَاهَهُ بِحَسَنِ الْجَبَرِ مَا هَذَا بَعْدَ تَفَقُّطِ الْعَبْدِ الْفَقِيرِ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ الْكَرِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَلِكِ الْغَنِيِّ
 بِنِ عِبَادِهِ الرَّحِيمِ مَا مَلِكُهُمْ اللَّهُ تَعَالَى بِفَضْلِ الْعَظِيمِ وَجَعَلَ مَا لَهُمَا التَّوَكُّلُ لِلْمَقِيمِ إِنَّ عَمَدَةَ الْعُلُومِ الْقِيَمَةُ وَرَأْسُهَا
 وَمِنْهُ الْفَنُونُ الدِّيْنِيَّةُ وَاسْتَأْذَنَ هُوَ عِلْمُ الْحَدِيثِ الَّذِي يَذْكُرُ فِيهِ مَا صَدَرَ مِنْ أَفْضَلِ الرُّسُلِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
 وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ مِنْ قَوْلِي أَوْ قَوْلِ أَتَقَرَّبُ إِلَى مَصَابِيحِ الدِّيْنِ وَمَعَالِمِ الْهُدَى وَمَنْزِلَةِ الدَّلِيلِ الْمُسْتَدِيرِ
 قَرْنِ اتِّقَادِهَا وَوَجْهِ تَقَدُّسِهَا وَاهْتَدَى دَاوُدُ إِلَى الْخَيْرِ الْكَثِيرِ وَمَنْ أَعْرَضَ وَتَوَلَّى فَقَدْ خَوَّبَ وَهُوَ فِي وَفَاءِ
 نَفْسِهِ لَا تَقْصِدُ فَإِنَّ تَحْيِيْلَهُ عَلَيْهِ سَلْبُهُ وَأَمْرُ وَانْزَالُهُ وَبَشَرُهُ يَلْبَسُ الشَّالَ وَتَذَكُّرُهَا نَا كُنْزُ الْقُرْآنِ وَالْأَلْفَاظِ
 هَذَا الْعِلْمُ لَطِيفٌ لَا يَحْتَاجُ إِلَى حِجَابٍ فِي مَا يَنْبَغُهُمْ دَرَجَاتُ وَلَهُ قَسَمٌ وَأَخْلَاهُ الْبُحْبُوحُ وَاسْتَدْلَقَ وَسَطُهَا كَرَوْقُ صَنْفِ
 الْعِلْمِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فِي الْكَلَامِ الْبَارِبِ لَا تَقْدِرُ عَلَى دِلَالَةٍ وَتَذَلُّ بِالصَّعَابِ وَتَنْزِلُ الْقَسَمُ إِلَى الظَّاهِرِ
 مَعْرِفَةُ الْأَحَادِيثِ حَيْثُ وَضَعُوا وَاسْتَدْرَاجُهُ وَغَرَابَةُ وَنَضْدُهُ لِهَجْرَةِ الْكَلَامِ وَالْمُخَالَفَةُ مِنَ الْقُلُوبِ مِلَّةً نَحَرُ

الحمد لله الذي قَطَرَ لَنَا مَاءً عَلَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامَ وَجَّهَهُ عَلَيْنَا بِمَنْزِلَةِ الْمَدِّ بِمَنْزِلَةِ السَّحَابِ الْبَيْضَاءِ قَرَأْنَهُمْ
 شَرِبْنَاهُمْ بِمَنْزِلَةِ الْبَحْرِ وَوَقَعُوا اسْفَلَ السَّافِلِينَ وَأَدْرَكَكُمْ الشَّقَاءُ فَجَعَلَهُمْ وَلَظْفِيهِمْ وَلَبِثَ إِلَهُكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَرَأْنَهُمْ قَرَأْنَهُمْ
 إِلَى الْمُنِيرِ وَمَنْ الْمُنِيرُ إِلَى الْقَضَاءِ وَجَعَلَ طَاعَتَهُ مَوْطِئًا لِبَطْنِهِمْ فِي الْخَفِيِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَمَنْ أَمَّا عَمَلُهُمْ فَعَمَلُ طُغْيَانٍ
 فَهَرَبُوا بِرُشْدِهِمْ مِنْ شَأْنِهِ فَأَصْبَحُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ حَارِثِينَ لِدَارِهِمْ وَأَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ وَأَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ وَأَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ
 وَقَضَى الرَّجُلُ مِنْهُمْ عَلَى الْفَنَاءِ وَتَمَوَّلَ فِي الْمَلَكُوتِ عِظَمَاءُ وَصَارُوا بِحَيْثُ يَدْعُو الْحَمْدُ خَلْقُ اللَّهِ حَتَّى الْخَلْقَانِ فِي جَوْشَنَ
 الْمَاءِ فَصَبَّحَ اللَّهُ بِرُشْدِهِمْ عَلَى رِثْقِهِمْ مَا دَامَتْ الْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ وَكُنْ مِنْ بَيْنِهِمْ سِجَّةً نَا حَيْثُ الْمَوْلَى
 بِالْأَيَّاتِ الْوَاضِحَةِ الْفَرَجِ يَا فَضِيلَ الصَّلَاتِ وَأَكْرَمَ الْقِيَامَاتِ وَأَصْفَى الْأَصْطِفَاءِ وَأَمْلَأَ عَلَى الْعَالَمِ وَأَصْحَابُ شَأْنٍ
 رَضُوا نَاكَ وَجَاهَهُ بِحَسَنِ الْجَبَرِ مَا هَذَا بَعْدَ تَفَقُّطِ الْعَبْدِ الْفَقِيرِ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ الْكَرِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَلِكِ الْغَنِيِّ

[illegible]

10

قالوا يا رسول الله ان احدا شهوته يكره له فيها امر قال لا بأس به ولو صمته ما في حرام كان عليه فيه وروى ذلك البخاري
وضمنا في حلاله كان له امر فقال اذا قلنا المسلمان يسبقونهما فاقولوا للفقهاء كلامها في الدار وقال هذا القائل
فما بالي القليل قال انه كان حرم على امره صاحب اليمين في غير ذلك من الواضع التي يسبق لهما وهاهنا ابن عباس
رضي الله عنه مشرعيه في قول الجملة وزياد بن ثابت سبب الفري من سبع الف وربع قبل ان يسبق وصلاحها ما بين
ابن عمر لا يقتصر على استلامه كذا من من كان البيت ثم لم يزل التامعون ثم من بعدهم العلماء والمجاهدين
يملكون الاحكام والمصالح وفيهم من صمته ما بينا ويخرجون الحكم المنصوص من مناظرة مناسبا للفقهاء واجب نعم
كما هو مبسوط في كتبهم ومذاهبهم ثم ان الفرائض والخطا والابن عبد السلام وانما الحكم شكر الله صاحبهم
بذلك لطيفة وعقيدة شريفة نعم كما اوجبت السنة هذه وانعقد عليها الاجماع فقد اوجب ايضا ان يزل
الفتن بالاجاب والفرع بسبب عظيم في نفسه مع قطع النظر عن تلك المصالح كاتبة المطيع وقلب العاصي
وذلك ليس لامر على ما قلنا من حسن الاحكام وفيها بعض استحقاق في العاقل الغراب والذات خيلان من كل
وجوب الشرح وظيفته لا خفاء من خواص الاحكام على ما هي عليه دون اشتغال بالاجاب والفرع بغيره
طبيب يصف نواحي الادوية وانواع المرحن فانه نطق فاسلح في السنة بادي الرأي كيف رقد قال النبي
الله عليه وسلم في قيام رمضان حتى خشيت ان يكتب عليكم وقال ان اعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء
لم يحرم على الناس ثم من اجل مسئلتهم لا خير لك من الاحاديث كيف ولو كان ذلك كذلك كما ان
افطار المقيم الذي يتناول في الكفاي للسافر لكان المحرم البقي عليه الحصر ولربما افطار السافر المتقرب ذلك
سائر واحد ودلت على هذا الشارع ووجب ايضا انه لا يحمل في توقف في امتثال احكام الشرع اذا صححت بها الرواية
علمه من فتن تلك المصالح لعدم استقلال عقول كثير من الناس في كثير من المصالح ولكن النبي صلى الله عليه
وسلم اثنى هذا من حقوقنا ولذلك لم يزل هذا العلم يحثوا ناله على خير هل ويشترط له ما يشترط في
نفسه ككتاب الله ويحرم من فيه ياراي الخالص في المستند الى السنن والفتاوى وتظهر ما ذكرنا ان الحق في التمكن
بالشرائع ان شئت كمثل سببهم من حبله فسلط عليهم وعلو من فاقته ليسعهم وادعان اطاعوا ما كان
السبية ورضي عنهم سببهم وكتابهم من المرحن وان عصى عصى السبية واحاطهم غضبه وجاهلهم شق
الجماد وملك من المرحن والي ذلك اشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال داودا من المشككة ان شئت كمثل
رجل يؤمن دارا وجعل فيها ما يحب وبعت دليعا فمن اجاب الداعي دخل الدار واكل من المائدة ومن لم يجبه الداعي
لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة وتحت قال انما يشكك مثل ما يغني الله به كمثل رجل اني قد انا فاعقل واعني
الى رايك الجسد بعدي والي انا النذير العريان قال انما يشكك مثل ما يغني الله به كمثل رجل اني قد انا فاعقل واعني
منهم فمضى وكنت طاعة منهم فاحسبوا كما فهم نصيحهم المخلص فاهلكهم وانشأهم وقال داودا من
انا هي اعلم انكم ترد عليكم واما ذكرنا من ان ههنا امر بين الامر بين وان لكل من لا اعتدال ونزول لاهتمام

ع
الشيخ
الشيخ
الشيخ

ع
الشيخ
الشيخ
الشيخ

ع
الشيخ
الشيخ
الشيخ

المسلمين عليه ثم انه كما اختلف الفقهاء في اختلافهم في حكم الاحكام وافق ذلك الى ان يوافقوا
عن تلك القول من جهة ايضا كما الى الصالح للصحة في الشرع ونشأ التمسك بالعقول في كثير من المباحث التي
ونظر ان تلك الشكوك في قولهم لا حقاقتا حقيقة العقلية قال لا امر الى ان صدر الاذهان من لاقية ذلك لاصل
العقلية حسب الضرر من التقلية وتطبيق المتقول بالعقول والمسمع بالظهور في بعض المذاهب وسعيا
جديلا في جمع شمل المسلمين ومعددا من اعظم الشرائع التي ارساها في رتبته فانه قد
قدما ليس الا من حكمه ارفع من في ذلك فواتيد جليل منها ايضا من معجز من معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم
فانه صلى الله عليه وسلم كما اني بالقرآن العظيم فاعجب لآله دماؤه ولرب طمع احد منهم ان يأتي يسوع من
منه نسا افرغ من ان الرب الاول في حق على الناس وجعلهم عبادا عامه علما فاعلموا انهم لا يملكون
من لم يملكون مبلغهم فكذلك الى من الله تعالى بشي في كل الشرائع مضمونة لمعها لم يخرج من طاعة
منها للبشر وقرن اهل زمانه فخره يا جاء به جنس من انما المعرفة حتى نطقت به السجدة وتم في
خطبهم ومما وراة انه قلنا انقص عصمهم وجب ان يكون في الامانة من يؤمنه وجوه هذا من جنس الاحكام
ولا كما لا بد الى ان شئ يثبت صلى الله عليه وسلم كعمل الشرائع ونشأتها من مثله عيناها من عظيمة
كثيرة مشهورة لا حاجة الى ذكرها ومنها انه يحصل بها طمأنينة الى ان تدل على الايمان كما قال ابراهيم الخليل
عليه الصلوة والسلام ^{السلام} بل يكون لي طمأنينة قلبي وذلك ان نظامها لا يخلو وكثرة طرق العلم في تلك
الصدور وزيارات اضطراب القلب ومنهما ان طاعت الاحسان اذا اجتهد في الطاعات ومهذب من
مشروعيتها وفقد نفسا بلما افطة على ارواحها وانوارها كنعف عليها وكان بعد من اين يخطو خطيئة عشق
ولهذا المعنى احتجوا لا ما افرغ الى في كتب السلوك بغيره في اشكال العبادات ومنها انه اختلف الفقهاء
في كثير من الشرائع العقلية بناء على اختلافهم في العمل بالترجيح المناسبة وتحقيق ما هو الحق هذا في كلامهم
الا بكملا مستقل في الصالح ومنه ان البلد غير شك في كثير من المسائل الاجتماعية بانها خالفت العقل
وكما هو مخالف في محبة ردة اوتوا وميله كصفوه في غلب القدر انه يكن به الحسب والعقل وقالوا في
المحاسب والهرط والميزان نحو من ذلك فخطبوا يا ولدت بنا ويلات بعيدة واذا ردت طائفة فتن الشريعة
فما لم يكن كان صرحا بنسب من بعضا واجبا وصريح اول يوم من الشك والجهل كنه ذلك من
الكلالة واستهزأت طائفة بالترغيبات والترهيبات فلا يكون انما يكون في البحث والتحري لا ترجع الى اصل
اصيل حتى قام شق العقرب فوضع حديث باذعان لما اكل لم يقر من بان انفس الاشياء لا يتغير عند
المسلمين من الدنيا فركس سبيل الى دفع هذه المسئلة الايمان تبين للمصالح والمفاسد في هذا القول
كما انقول نحن من ذلك في غنايات اليقين والبرهان والدراسات فيقوا امثالا لهم ومنهما من جاء من الغنايات
زعموا انهم يجدون حديث ينال القياس من كل وجه فتن في الخلال الى كثير من الاحاديث العجيبة كحديث

في قوله تعالى
والمؤمنين
الذين هم
عليهم السلام

آخره طر وحديث العقلان فغير جيد اهل الحديث سببلا في الاصل فحجة الان بيدها انما توافق المصالح
 المتعددة في الشرح لا غير ذلك من الغايات التي لا يفي بها بعضها مما اكمل من حيث في اذا غلب حل في الحقيقة الدنيا
 وامسحت في تعهد القواعد عامة لا يجوز ان يما وجب للقائد ان يقول بما لا يقل به من التنازل بين اهل
 كبر الله تعالى في مواطن المعاد بالحق ولا شكال وكما قات عالم ليس يختص باليكن فيه تجسد المعاني
 ولا همال باشباح مناسبة لها في الصفة وتخلق في المحادث قبل ان تخلق في الارض واتا بالاحكام
 كليات نفسانية وكانت تلك الهيات في الحقيقة سببا للجاذبات في الحيوان الذي هو بعد المعاني والحقول بالغة
 المظهر ونحو ذلك فاحمل ان لا يرتقي عليه الا به ان رايت كليات ولا حاديت وانار الصعوبة والناكبات
 متطاف فيه ورايت بها عات من خواص اهل السنة للتقريب منهم بالعلم الذي لا يقولون به وبمنه
 في اهل محلي واثبت السنة اسما في الحقيقة فلهذا غاص من الكلام ولكن السائل الحق يختلف فيها اهل
 القبلة وصاروا لاجلها افرقا متفرقا واتوا باقتضاه بعد انما دم لغرضيات الدين حل معين فتمسكت
 به لا ذات وصحت بالسنة ورجى عليه السلف من الصعوبة والناكبات فاما ظهورها في كل ذي رأي برأيه
 وتشعبت ثم السبل اختار في كذا من الكثرة والسنة وحصلوا من اهل حل فتأكد السلف ولما اهل الحق
 الاصول العقلية ولا خلافها لبا فان تكلموا بعقل فلا في اهل الخصم والاحكامهم ولن يادة العلمانية لا
 لاستفادة العقائد منها واهل السنة وتعب في التنازل والظن من الظاهر حيث خالفته اهل
 العقلية فيهم فكلهم العقل لا تفق الا امر وتبين حل ما هو عليه فمن هذا القسم وموال الفار ووزن
 لاهل حال والمز على الصراط والرفية وكما ان لا اولياء فقد اكل ظهر الكتب والسنة ورجى عليه السلف
 ولكن ضاع لظايق للعقول منها برغم قوه في انكر وها اكر اولوا وقال قوم منهم امتا بذلك وان لزمنا
 حقيقة ولزمهم له العقول عندنا ونحن نقول امتا بذلك كلمة على بقية من زنا وقوله له العقول عند
 وقسم لم يطبق به الكتب ولم يستفيض به السنة ولم يتكلم فيه الصعوبة فهي مطبق على غير قيام ناس من
 اهل العلم فكلهم فيه واختلفا وكان خوضهم فيه اما استبانها من الدلائل الثقلية كفضل الانبياء
 على المشركه وفعلها حاشية على طائفة ورضى الله عنهم واما من قف الاصول الموافقة السنة عليه
 وتعلقوا بزمهم كسائل لاهل العامة وشي من مباحث الجواهر فلا حرج فان القليل جدا لما يشق
 على ابطال المحل واتيات الجواهر الذي لا يتصور العقل بل خلق الله تعالى العالم لا ولا سلطة في توقف حل بطلان
 القضية القائمة بان الواحد لا يصح من الا واحد والقول بالهجرات على انكار الله من العقل بل لا
 وصعبا تمام القول بالاعداء لاجلها في توقف حل ممكن باعادة المعدوم الى غير ذلك مما اشتملوا بكتبهم
 روايا نصيب لا ونسبوا لما تعلق من الكثرة والسنة فاختلوا في التفصيل والتفسير بعد الاتفاق على
 الاصل كما انفقوا على اثبات حقيقة السمع والابصار ثم اختلفوا فقال قومها صفتان زجعتان الى العلم

[illegible]

بالسموات والارضات وقال اخرون هما ممتدان على قدرتهما وكما اتفقوا على ان الله تعالى لم يزل على ما هو عليه
 بعد ان خلقه لم يتغير افعالهم انما القصور شبات فاليات هذه للعالي من ان لا يكون له افعال ولا فرق بين
 هذا والسبب وبين الرحمة والغضب الموحى في هذا وان الفرق لا يثبت السنة وقال قس على ان من سجد لله وقتة
 بهذا الواجب وانفقوا على شبات لا يستعملوا على العزم والوجوه والغضب على الجملة فما رخصوا فقال قسوا انما
 المراد معاني مناسبة فالاستعمال هو الاستدلال والوجه الذات وطوبى ما قس على قولها وتعالى لا يدرى
 ما ذا اراد بها من الكلمات وهذا القسم ليست استعملت رفيعا جدي للفرق بين عمل صاحبها بانها على السنة
 كيف وان اراد الله السنة فمركبها من في هذه المسائل واما حكمه في السلف وكما ان مست
 الحاجة الى زيادة السببان فليس كلما استدله من الكتب والسنة عينيها او اجماعا ولا كل ما يحجب
 هو لا متوقفا على شئ مسأله التوقف ولا كل ما اوجب اربعة مسأله الرد ولا كل ما امتنع من الفهم
 فيه استدعاه الله سبحانه في الحقيقة ولا كل ما جاز له من التفصيل والتفسير حتى ما جاء به غيره ولما
 ذكرنا من ان كون الانسان مستمرا مستمرا لا يدرى في قوله السنة يتجلفون في كلامهم
 في كثير من الشرائع كالاشارة والما يدرى وترى المحدث من العلماء في كل قرن لا يجتهدون من كل دقيقة
 لا تخالف السنة وان لم يقل بها المتقدمون ويستبعد في اذا اشعبت بهم السبل في الفروع والمذاهي تفت
 بهم للموارد فيها والمشارب فيجوز بالعادة الجلية وحقق القاعدة القوية وهو شاك في كل ما لا يدرى
 الحائيات ركعت في بعض من المتعارفين والتفرجات فاحل ان لكل فن خاصه وكل موطن مقتضى مكانه
 ليس لصاحب غريب الحديث ان يوجب من صحة الحديث وضعفه ولا يحافظ الحديث ان يتكلم في الفروع
 الفقهية واثبو بعضها على بعض فكذلك لك ليس للباحث عن أصل الحديث ان يتكلم في شئ من ذلك انما
 غاية همته ومطعم بصره من كشف السبل الذي قصد والسبب على الله عليه وسلم فيما قال سوا بقى هذا
 المحكم حكما او صارا منسوخا او ارضاه دليل اخر فوجب نظر الفقيه كونه من حرجه افعلا بحصر لكل ما
 في فن ان يمتصم باحق ما هنا لك يا نسبة الى ذلك الفن واما الاقرب من الحق باتباع الحديث ما خلاص به
 تدوين احاديث البلاد واثار فقهاء فيها ومعنى التتابع عليهم من التتبع فيه ولا كثر رواة ولا قوي دوا
 ما هو دون ذلك على انه ان كان شئ من هذا النوع استطل اذا ليس البحث عن المسائل الاجتهادية
 وتحقيق الاقرب منها التي يدرى من اهل العلم ولا طعنا في احد منهم ان ارادوا الاصل من كلامه واستعملوا
 وما هو في قوله لا يا الله عليه من كلف واليه ائني به وها انما يري من كل مقالة صدقت مخالفة لا يمين
 كتب الله ارسلته فانه من رسول الله صلى الله عليه وسلم او اجماع القرون المشهورة لها بالتحليل او
 ما اختار بعضهم القهيد من وعظه وسواد المسلمين فلن وقع شئ من ذلك فانه خطا لرحم الله تعالى
 من ايقظنا من سوننا وديننا من غفلتنا اما هؤلاء الباحثون بالفرج ولا يستنبط طعن كلامه لا يدرى

في كل فن خاصه
 وكل موطن مقتضى مكانه
 ليس لصاحب غريب الحديث ان يوجب من صحة الحديث وضعفه ولا يحافظ الحديث ان يتكلم في الفروع الفقهية

المتصل بـ من حيث المتأخر والما قبل فلا يجب حيلولة ما بينهما في كل حال ما يتفق من جهة ومنه ما لا
 رجال ولا مخرجين ومنهم من جعل كل كلف على معين أصلها قسم القبول الكلية على نظر من العلم
 الشرعية في الشرائع وأنت قد ما كانت مسألة بين الملل للوجوه في وجه النبي صلى الله عليه وسلم على علم ولم
 يكون فيها اختلاف بينهم وكان لها ضوابط مستغنية عن مسائلها فلهذا جعل الله على علم على ما كان عليه
 على أصول الفروع عنها أخذوا في الفروع فتبين السامعون من إجماع الفروع اليها كما وسواهم فظهر ما
 في العلم بالمتسبين إلى الملك لا سيما عليه واليهود والنصراني واليهود ورايت أن تفصيل أسرار الشرائع
 ترجع إلى اصحابها بحيث لا يرد ولا يتم بمحض السياسات الدلية ثم رايت البر ولا تفرق كنهه حقيقة تمام الأيات
 يعرف قبلها مباحث الجازاة ولا ارتفاعات والسعادة النجاة ثم رايت هذه المباحث تتوقف على مسائل
 تسبق في هذا العلم ولا تبحث عن رأيها كما لا تصدق بها لا تفلق الملل عليها حتى صارت من المشهورات
 أو من ضمن الظن بالعلم والادلة على ذلك في كل مكان في علم من هذا العلم وأقرضت من لا طائل في ثبات
 النفس ونفاتها وتقدمها أو تأخرها مع مقارعة الجسد لأنه بحيث مفرغ عنه في كتب الفروع وماذا كثر
 من هذه المباحث لا يرايت الكتب التي وقعت إلى حاله من الكلام فيه أصلا ومن التفرع والرتيب
 الملائم في ثبوت الاستصحاب من الأصول المسلمات لا ماريات الفروع لم يتبين من ذلك ولا يرد على الأصل السيق
 حله يكون من غير خلاف من أن كثر في هذا القسم مسائل يجب أن تصدق بها في هذا الحق من غير
 تعرض للتبني ثم كفية الجازات في الحقيق وبطل المعات ثم لا ارتفاعات التي قبل عليها كذا ومن لم يحاط
 عن فهم ولا فهم من جهة ما أحسنه حق فهم فهم بيان سعادته ولا تنك وتفتا وتجبس النفع وبسبب الظن
 في آخره ثم أصل البر ولا تنك التي تواردها على أصل الملل فربما يجب عند سياسة الأداة من ضرب الحدود
 والتشريع ثم كفية كسبها طالشائع من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وتلقا منه والقسم الثاني
 في شرح أصل الأداة من أبواب الأيات ثم من أبواب العلم ثم من أبواب الطهارة ثم من أبواب
 الفضل ثم من أبواب الزكاة ثم من أبواب الصوم ثم من أبواب الحج ثم من أبواب الإحسان ثم من أبواب
 المعاملات ثم من أبواب تدبير النازل ثم من أبواب سياسة المدن ثم من أبواب العوثة ثم من أبواب
 شتى وهذا وإن الشرائع في المقصود والحمد لله أولا وآخرآ

القسم الأول في القواعد الكلية التي تستنبط عنها المصالح الشرعية في الأحكام الشرعية سبعة
 مسألت في سببين بابا **المبحث الأول** في أسباب التكليف الجازات باب الإبداع والخلق والمذكور
 أحسن الله تعالى بالنسبة إلى إبداع العالم ثلث صفات مرتبة أحدها الإبداع وهو إيجاد الشيء من
 لا شيء من الشيء من عدم بغير مادة ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول هذا الأمر يقال كان
 الله لم يكن شيء قبله والثانية الخلق وهو إيجاد الشيء من شيء كما خلق آدم من التراب **باب**

في بيان أسباب التكليف الجازات
 في بيان أسباب التكليف الجازات
 في بيان أسباب التكليف الجازات

ما روي في العقل والنفق على الاله تعالى في العلم والخلق ما راجعاً الى ما جعل لكل نوع وجنس خواص مخرج
 الانسان مثلاً في خلقه والخلق وطريق البشيرة واستناده الى الله تعالى في الخطاب وتبع الفهم من خواصه العقل
 وكانت بشيرة شعرة وقامت خفاها وان لا يفسد الخطأ وتخاصة السوراهل الى الانسان الذي يتكلم به
 وتخاصة من تجميل الحرارة واليبس من وتخاصة الكاف في البرودة وعلى هذا القياس جميع الانواع من العقل
 والنبات والحيوان وتكون عادة الله تعالى ان لا ينفك الخواص مما جعلت خواص لها وان تكونت
 مشفقات الا فرادى خصوصاً في تلك الخواص وتعيين البعض محلاً لها فكل ذلك مما ان لا انواع خصوصاً
 في خواص اجناسها وان تكونت معاني هذا الاسامي للثبوت في العموم والمخصوص كالجمهر والخاص
 الحيوان ولا انسان وهذا الشخص متاخر من مشايكة في الظاهر ثم يرد ذلك العقل الفريغ منها وبنيته
 كل خاصية الى ما هي خاصية له وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم خواص كثير من خلقه واما الانا
 اليها كقول صلى الله عليه وسلم في التلخيص في قوله في الجنة الميراث في كل دابة لا اله الا الله
 وقوله في اهل الابواب والبايعات في كل دابة في قوله في التلخيص ما ذكرناه في التلخيص تدبير علم المولى
 ومعنى الى ان يرحل وفيما امر الله بالانفكاك من تضييق حكمه من تضييق الى المصلحة التي اقتضاها ما جعل
 كما ازل من السحاب مطراً واخرج به نبات الارض لياكل منه الناس ولا طعام يكون سبباً في اكلهم
 الى اكل طعام وكان ابراهيم صلوات الله عليه في النار فيجعله الله برداً وسلاماً للبعثين وفيما كان ابن
 عليه السلام كان يجمع في يدته سادة الارض فانشأ الله تعالى فيها فيراشفها ثم روي وكان الله تعالى
 نظراً الى اهل الارض فجمعهم فيهم فادخلهم الى بيتي صلى الله عليه وسلم من قبلهم وجمعهم فيهم من قبلهم
 من المخلوقات الى النار وتفصيل ذلك من القرى الموحدة في المولى الذي لا ينفك عنها لما ناحت وقصد
 اوجبت حكمته جلوت الطوارق مختلفة بعضها اجراماً وبعضها امراضاً كالانفلاد وورود من ذوات
 الانفس وغيرها وذلك لا طاراً لا شراً فيها جمع حرام صدوراً فيقتضيه سبباً او صدوراً فيقتضيه
 والشيء اذا اعتبر بسببه للمقتضى لوجبه كان حسناً لا محالة كالقطع حشيش من حيث ان يقتضيه جرم
 اعدايدان كان قبيحاً من حيث ذنوبية انسان لكن فيها شراً من حيث حذوت ذنوبية اخرى او في المصلحة من
 باختيار الانا راو عدم حذوت ذنوبية انسان او اذ اتمت اسباب هذا الشر اقتضت رحمة الله تعالى
 والطعمهم وجمع قدرته على الكل وشمل فعله بالكل ان يتصرف في ذلك القوي بالامور المحال له سبباً
 بالقبض والبط والإحالة ولا لما حتى تقتضي تلك المصلحة الى الامور المطلوب اما القبض فمنا له ما روي في
 المحدثات ان الدجال يريد ان يقتل العبد المؤمن في الرقبة الثانية فلا يقدر الله تعالى عليه مع خفة اعتي
 القتل وسلاسله وانما البط فمنا له الله تعالى ان يجمع بين الاين صلوات الله عليه بركة لا روي
 وليس في العادة ان يقتضيه الكعبة الى ان يجمع الماء وانما روي بعض المخلصون من عبادة في الجهاد على ما لا يفسد

في قوله تعالى في العلم والخلق ما راجعاً الى ما جعل لكل نوع وجنس خواص مخرج
 الانسان مثلاً في خلقه والخلق وطريق البشيرة واستناده الى الله تعالى في الخطاب وتبع الفهم من خواصه العقل
 وكانت بشيرة شعرة وقامت خفاها وان لا يفسد الخطأ وتخاصة السوراهل الى الانسان الذي يتكلم به
 وتخاصة من تجميل الحرارة واليبس من وتخاصة الكاف في البرودة وعلى هذا القياس جميع الانواع من العقل
 والنبات والحيوان وتكون عادة الله تعالى ان لا ينفك الخواص مما جعلت خواص لها وان تكونت
 مشفقات الا فرادى خصوصاً في تلك الخواص وتعيين البعض محلاً لها فكل ذلك مما ان لا انواع خصوصاً
 في خواص اجناسها وان تكونت معاني هذا الاسامي للثبوت في العموم والمخصوص كالجمهر والخاص
 الحيوان ولا انسان وهذا الشخص متاخر من مشايكة في الظاهر ثم يرد ذلك العقل الفريغ منها وبنيته
 كل خاصية الى ما هي خاصية له وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم خواص كثير من خلقه واما الانا
 اليها كقول صلى الله عليه وسلم في التلخيص في قوله في الجنة الميراث في كل دابة لا اله الا الله
 وقوله في اهل الابواب والبايعات في كل دابة في قوله في التلخيص ما ذكرناه في التلخيص تدبير علم المولى
 ومعنى الى ان يرحل وفيما امر الله بالانفكاك من تضييق حكمه من تضييق الى المصلحة التي اقتضاها ما جعل
 كما ازل من السحاب مطراً واخرج به نبات الارض لياكل منه الناس ولا طعام يكون سبباً في اكلهم
 الى اكل طعام وكان ابراهيم صلوات الله عليه في النار فيجعله الله برداً وسلاماً للبعثين وفيما كان ابن
 عليه السلام كان يجمع في يدته سادة الارض فانشأ الله تعالى فيها فيراشفها ثم روي وكان الله تعالى
 نظراً الى اهل الارض فجمعهم فيهم فادخلهم الى بيتي صلى الله عليه وسلم من قبلهم وجمعهم فيهم من قبلهم
 من المخلوقات الى النار وتفصيل ذلك من القرى الموحدة في المولى الذي لا ينفك عنها لما ناحت وقصد
 اوجبت حكمته جلوت الطوارق مختلفة بعضها اجراماً وبعضها امراضاً كالانفلاد وورود من ذوات
 الانفس وغيرها وذلك لا طاراً لا شراً فيها جمع حرام صدوراً فيقتضيه سبباً او صدوراً فيقتضيه
 والشيء اذا اعتبر بسببه للمقتضى لوجبه كان حسناً لا محالة كالقطع حشيش من حيث ان يقتضيه جرم
 اعدايدان كان قبيحاً من حيث ذنوبية انسان لكن فيها شراً من حيث حذوت ذنوبية اخرى او في المصلحة من
 باختيار الانا راو عدم حذوت ذنوبية انسان او اذ اتمت اسباب هذا الشر اقتضت رحمة الله تعالى
 والطعمهم وجمع قدرته على الكل وشمل فعله بالكل ان يتصرف في ذلك القوي بالامور المحال له سبباً
 بالقبض والبط والإحالة ولا لما حتى تقتضي تلك المصلحة الى الامور المطلوب اما القبض فمنا له ما روي في
 المحدثات ان الدجال يريد ان يقتل العبد المؤمن في الرقبة الثانية فلا يقدر الله تعالى عليه مع خفة اعتي

[illegible]

7

۱۰ خدیجه بنت خویلد
 ۱۱ فاطمه بنت اسد
 ۱۲ سلمه بنت ابراهیم
 ۱۳ زینب بنت جحش
 ۱۴ زینب بنت جحش
 ۱۵ زینب بنت جحش
 ۱۶ زینب بنت جحش
 ۱۷ زینب بنت جحش
 ۱۸ زینب بنت جحش
 ۱۹ زینب بنت جحش
 ۲۰ زینب بنت جحش

منه

يخبر ابن ادم بشيئا هذا الخبير لك ما يخص كثره والتا طر في هذا الاحاديث بين اهل البيت ثلث امان بين اهل البيت
فيضبط الى اثباتها كما ذكرنا ثلثه وهما هي التي يقتضيها فاعلم اهل الحديث بانه على ذلك السبيل
الله تعالى ربهما اقول واليهما اذهب او يقول ان هذا الذي قاسمته تعالى للحيثي وتمثل له في قوله وانما
تكون خارجة عنه وقال غيره ذلك عبد الله ابن مسعود في قوله تعالى يا مريم اني جعلتك من الصالحين
اصابهم جذبي فكان احدهم يطير الى السماء فيرى كهيئة الدخان من المجموع ويدكر عن ابن الماجشع ان كل
حادث جاء في النقل والرقية في الحشر فمناه انه يقول بصار عليه فير وندنا ولا متجديا ونايحي خلقه فينا عليهم
وهو غير متغير عن عظمتهم ولا منتقل بغير ان الله على كل شئ قدير او يجعلها مقبولا لتغير معاني اخرى
ولست ارى للتفسير على الثالثة من اهل الحق وقدر صواب ما نقلنا في هذا امر القبول تلك المقامات
الثلاث حيث قال امثال هذه الاخبار لها طوارى هي صحيحه من اهل الحقيقة ولكنهم عند ادراك البصائر اوجه
فمن لم يكشف له حقا ثلثه فلا ينبغي ان يتكبر عليها هابل اقل درجات الايمان المستلزمه القصد في
فان قلت فمن نشأ هذا الكافر في قبره مدته ونوافه ولا نشأ هذه شيئا من ذلك فهو وجه القصد في
على خلاف النشأ هذه فاعلم انك ثلاث مقالي في الصديق بامثال هذا احدا وهو لا يظن الا هو
ولا كسر ان الصديق بانها من جوده وهي تلذغ الميت ولكنك لا تشأ هذا ذلك قول هذه العيون لا
لنشاء هذه الا اموال الملكوتية وكل ما يتعلق بالآخره فمن عالم الملكوت اما في الصديق رضى الله عنه
كيف كان ايمونا بذرول جليل عليه السلام وما كان فينا هذه وتؤمنون بان عليه السلام
يبدأ هذه فان كنت لا ممن بهذا فتصحيحهم من الايمان بالمملكة والوحى اخرجك وان كنت انت
به رجوت ان نشأ هذا النبي صلى الله عليه وسلم ما لا تشأ هذه الامه فكيف لا تجوز لهذا في الميت وكما
ان الملك لا يشبه الا دميان والمحولات فالحيات والعقارب التي تلذغ في القبر ليست من جنس حيات
على نابل هي جنس اخرى وتذكر ذلك كما سياتى اخرى للمقام الثاني ان تذكر امرنا ثم والله قد برى في نوعيه
تلذغه وهو يتألم بذلك حتى تراه ربهما يصير ويعرق جبينه وقد يورج من مكان كل ذلك يدرك
من نفسه ويتأذى به كما تأذى اليفطان وهو يشأ هذه وانت ترى طارها ساكنا في اخرى حتى ايجده
ولا عواذ الميهة من حرقه والعذاب حاصل ولكنه في حقه غير مشاهد واذا كان العذاب في المراد
فلا فرق بين حرقه وتجعل ونشأ هذا المقام الثالث انك تعلم ان الميت بنفسها لا تقبل من الذي يلقاها
منها هو لم يشعر ثم السور ليس هو لم ير بل في لا شيء الذي يحصل فيك من السور فاذا حصل
مثل ذلك الاثر من غير سمر كان العذاب قد تقرر وكان لا يمكن تعريض ذلك النوع من العذاب الى ان
يضاف الى السبب الذي يقتضى اليه في العادة فانه لو خلق في الانسان لذات الوفاة شل من غير ما نشأ
صلى الوفاة لم يكن تعريضها الى الاضافة اليه ليكن الاضافة للتعريض بالسبب ولكن ثم السبب

وإن لم يحل صلوته السبب في التبرير، ولقد تهاهوا لادان هذه الصفات المملكات تنقلب مملكات المؤمنين
ومملكات في النفس عند الموت فيكون أكلها ما أكلهم أفعالهم من غير وجهها أنت على ٥

عَابَتْ ذَكَرَ الْمَلَأَ الْأَعْلَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَخْلُقُونَ الْعَرْنَ وَمَنْ حَوَّلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ

وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَلَيْسَ تَغْفِيرُكَ مِنَ الَّذِينَ اسْتَفْزَأُوا بِمَا وَدِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ دَحْمَةً وَيَعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَ الَّذِينَ تَابُوا وَكَانُوا

[illegible]

وَذُرِّيَّتِهِمْ لَكَ إِنَّ الْعِزَّ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ هُمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَوَلَّى السَّيِّئَاتِ يُوَفِّدْهُنَّ فَيَذَرُهَا قَدْ رَجَعَتْ وَذَلِكَ

هو القوار العظيم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قضى الله تعالى الامر في السما وضرب الملك ضرباً

خَضَعْنَا لِقَائِهِ كَانِهِ صَلَاحًا عَلَى صَفْوَانٍ فَأَذَى الْفَرَحُ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْحَقُّ خَضَعْنَا لِقَائِهِ كَانِهِ صَلَاحًا عَلَى صَفْوَانٍ فَأَذَى الْفَرَحُ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْحَقُّ

الحول الكبير وفي رواية اذ اقصوا من سبج حكمة العرش ثم يسبح اهل السماء الذين يؤمنونهم حتى يبلغوا القبر

أَمَلُ هَذِهِ السَّاعَةِ وَالْذِّنْيَا ثُمَّ قَالَ الَّذِينَ يَكُونُ حَمَلَةَ الْعَرْشِ مَحَلَّةِ الْعَرْشِ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ فَيُخْبِرُهُمْ نَهْمٌ مَاذَا قَالَ

فَيَسْقُرُ بَعْضُ أَهْلِ السُّقُوتِ بَعْضًا حَتَّى يَبْلُغَ الْخَبَرَ أَهْلَ هَذَا السَّمَاءِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ

من الليل فتوصلت وصليت ما أقدر لي فصصت في صلواتي حتى استيقظت فإذا النيران تبارك وتعالى في

احسن مني فقال يا عمر قلت لبيك رب قال فممن يخضع للملوك لا اذري فاما مثلنا فان قرابة

وَضَعُ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْ حَقِي وَجَلَّتْ بَرَانَا مَبِين تَذَلُّجِي فَجَلَّتْ كُلُّ نَبِيٍّ وَعَرَفَتْ نَعَالُ يَا عَجْزَ هَلْ لِهَيْبِكَ رَبِّ

قال فيم يختمهم باللائع الا على قلبك في الكفارات قال وما هن قلت مشى لاما اميرال الجماعات والجنود

في لسان جد بعد الصلوات وايضا في الوضوء حين الرميات قال لمريم قال قلت في الدرجات قال واما

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ فَذَلِكُمْ أَكْثَرُ

عَبَّ هَبْدَادُ عَاجِرِيْلَ فَقَالَ اِلَى اَحِبِّ فَلَانَا فَاحْبَبْهُ قَالَ فَيَحْبِبُهُ جَبْرِيلُ ثُمَّ يَأْتِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ اِنَّ اللَّهَ

حَبِّتَ فَلَا مَا فَاجِبُوا لِيَجِبَهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوَضَّعُ لَهُ الْقَبْرُ فِي الْوَادِ الْبَسَّ عَبْدِ عَاجِيزٍ قِيْلَ
إِنَّ الْقَبْرَ فَلَا مَا وَأَكْفُفُهُ قَالَ فَفُضِّضَ حَتَّى شَدَّ فِي زِيَارَتِهَا الْحَكَمُ «لَا» سَفُوفٌ فَلَا أَكْفُفُهُ قَالَ

فَمِنْهُمْ مَنْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَدْعُو الْكُفْرَ كَذِبًا قَالَ رَبِّ إِنِّي مَرْسُولٌ مِنْكَ فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ

مَادَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ يَقُولُ: اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ مَالَهُ يَنْفُذُ فِيهِ مَالَهُ

يُحَارِثُ فِيهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعَالَمُونَ إِلَّا لَا مَلْأَنَ وَلَا مِلْحَانٌ يَنْزِلُ أَنْ يَفْقَهُوا أَحَدًا

اللهم اعط منقلاً خلفاً ويقول الاخ اللهم اعط صبيكاً نافعاً اعلم انه قد استغفر من الشرح ان الله تعالى

عبادكم افاضل الملئكة ومقرنوا المحضرة لايزالون يدعون لمن اصابه نفسه وهذبهما وسمي في صلواتكم

الناس فيكون دعاؤهم ذلك سبب من ول البركات عليهم ويلبغون من عصى الله وسعى في الفساد فيكون

لَعَنَهُمْ - يَبِىْأُ لَوْ جِئْتُ حَسْبُكَ وَنَدَامَةٌ فِي نَفْسِ الْعَامِلِ وَالْهَامَاتِ فِي صَدْرِ الْمَلَأِ السَّاقِلِ إِنْ يَغْضِبُ هَذَا

أو تسمى بالروح والنفوس لا وصفان بحالها ونحن نسميها بالروح الذي هو من غير السموم هذا الروح
 ولا هو النفس البديهة ولا هذه والشخصات التي تعرف ورى بادي الرأى بل الروح في الحقيقة حقيقة فوجوه
 ونقطة في البنية يتجلى طولها من طول هذا ولا طولها المتغيرة المتناثرة التي يبعثها جوارحها يبعثها أعضاء
 وهي من غير الصغار كما هي سم الكبد ومن لا سم كالحى سم لا يبيض إلى غير ذلك من المتفاوتات ولها
 فعل خاص كالروح الحار الذي لا يولد بالبدن ثانياً من حيث أن البدن سعة النفس وهي كقوة من عالم
 القدس لا يزل منها على النفس كلما استعدت له فلا موانع المتغيرة إنما هو تقديرها من قبل الاستعداد
 للارضية جهولة من النفس يتبين المشوق ويسبق العتبات وقد تحقق عندنا ما يلي جده ان النفس هي
 الموقوفة على النفس من البدن لا يقد استعداد البدن لتوليدها إلا انفسا كذا الروح القدس من
 النفس وإذا تحللت النفس في الارض من المدفنة وفي حكمة الله ان يبقى المشوق من النفس بقية
 ما تقرر بيتها الروح لا هي ما كانت اذ امتصت الهواء من القارورة وتخلل الحار حتى تبلغ إلى
 حيزها فتخلل بعد فلا تستطيع النفس أن تبقى القارورة وما ذلك إلا بسبب ما في طبيعة الهواء
 تكون النفس في النفس وحدها لا بجوارحها وأذا كانت لا تسكن كان للنفس نفثاً آخر في نفس
 فليس الروح إلا في غير اقترانها في من الحبس المشترك تكفي كهيئة السم والبصر والكلام بما هو من عالم
 المثال احدى القوى المستطمين الجود والمحبس المبنية في الافلاك كقوى واحد وبما تسعد الشعة
 حيدلن ليا في نوراني واطلما في بحر ومن عالم المثال ومن هناك قوله عجائب عالم البرزخ ثم اذ انفتح في
 الصور اى جاء فيض عالم من باري الصور بجزالة الفرض الذي كان منه في بدو الخلق حين انفتح
 في الاجساد وأمسح عالم الكون المبدأ واجب فيض الروح لا هي التي تكتسب لها اسما جسمانياً اذ لها مثال في جسم
 فيصنف جميع ما أخبر به الصمد في حليها افضل الصلوات وامن القيات ولما كانت النفس
 من خاصات سطوات الروح لا هي والبدن الارضي وجب ان يكون لها وجه الى هذا وجه الى ذلك
 والوجه الى المثال الى القدس هي الملكية والوجه الى الماثل الى الارض هي البهيمة ولقد تم من حقيقة
 الروح على هذا بل قد مات لتسافر في هذا العالم ونفخ عليها التفاريق لم قبل ان تنكشف الحجاب في علم
 احسن من هذا العلم والله اعلم **باب** سر التكليف

قال الله تعالى انما عرفتموه بآياته على السموات والارض والحيات فآيت ان تجعلها واشقق منها
 وحكمها الا نسا ان الله كان ظاهراً جبراً لا يعذب الله المتقين والمتقين والمتقين والمتقين
 والمشر كملت وصوب الله على المؤمنين والمؤمنين والمؤمنين وكان الله تعالوا رخصته لله للفر إلى
 البنيها دى وغيرهما على ان المبدأ لا مائة تقبل محمد والتكليف بان تعرض عن فطر الشرب والعقاب
 بالطاعة والعصية وبغيرها كطاعتها بالاضافة الى استعدادها وبما يأمير بالإبادة الطبيعية

لا
 من غير العلم
 فيكون العلم
 على
 من غير العلم
 من غير العلم
 على
 من غير العلم
 من غير العلم

ج

ولما كان الحيوان حشاشاً مما يمتنع كالأدوية لوجع لسانه وقاعن المادة من الارض بل انما طلب الحبوب
والحشيش والمدا من مغليتها وانه جميع ما يحتاج اليه من الارزاق فالتى والذى لا يتكف من الارض
تكون الارض من مهابها ما سمع تعالى له بان اودع فيه قوى التناسل وحلق في الارض وطريقه في الارض
التي انهم خلق لهم لساناً خالصاً واكثر المتروكة مع المتدنى وارادوا ان يكونوا في الارض وطريقه في الارض
يتكفون البقي ما اذا كانت احداً ما ليس وخلقهم في الارض لانهما على حصى يتدنى في الارض لانهما على حصى
استجاب حشاشاً في شئ يسئل به جوعها وحلق من طبعها مثلاً لئلا بين ذكرها وانثائها وجعل خلقهم في
الارض على حشاش البقي وجعل رطوبتها البالية تنوج الى القروح وجعل لها راحة على الفرج وجعل راحة
مع الرطب البالية سبباً ليقع عنها ودفع الحبوب والماء الى جوفها وجعل الذكور منها سبباً لئلا
يقلد انثائها وحلق للفرج راحة من رطوبتها واديشا لطيف بها ولما كان الانسان مع احسان خلقه
وجعل له امانات الجبلية والعلوم الطبيعية ذاهل وتوليده للعلوم الكسبية الكثرة الزرع والبرق والجماد
والعلماء جعل منهم السقي بالطين ولا تغلق واعيد بالطين ولا تغلق وجعل منهم الملوك والرياسة وجعل
منهم الحكمة المتكاملة محكمة لا هزيمة والطبيعة والرياسة والعلمية وجعل منهم العقول التي لا يتكف
لذا لا يضر من تقليد وكذلك ترى اتم الناس من اهل العبادى والحضر من ارباب عمل هذه وهذا
كله شرح النحل مع الدبريات الطاهرة المتعلقة بشئ البهيمية وازفقاته المعاشية ثم استعمل الى خلق
الملكية واعلم ان الانسان ليس كاشي الفراع الحيوان بل له ادراك اسرف من ادراكهم ومن خلقه
التي يتراد عليها كذا فزادهم من عصمت ما كونهما كذا من جوع النفس عن سبب ايجاد ومن يتراد
والنفسية باليات مدحج في العالم من اوجده وادركه والنفس عن يدي ياديه ومدحج في
حسب ما يصرح اليه هو جميع ابناء جوسه واما من هذا لسان الحال وهو قوله تعالى الى الارض ان الله
يسئل كل امرئ في مصراة ومن في الارض ومن الشمس والقمر والنجوم والنبات والشجر والكلاب وال
كل من الناس وكثير من خلقه عليه السلام ان كل من من النعم من انفسها او ارفادها او امارها
متكف يده الى النفس النابتة للدرية في الشجر والحيوان من خلقه كان كل من من النعم من انفسها او ارفادها او امارها
النابتة حمل اغر حمة الاخر ولو كان له فهم لا يطبع التكف الحال في خلقه وهذا تكف بالهمة
فاعلم من هذا ان الانسان لما كان ذاهل في الطبع في نفسه التكف العلى حسب التكف الحال
ومن خواصه ايضا ان يكون في من الانسان من له خلق من المنع العلوم العقلية يتلقاها منه وجها
او على ايدى او ويا وين يكون اخرق قد تفرق من هذا الكامل انما الرشد والبركة فافق اود الله
فيما يامر ويهيى وكثير من افراد الانسان لاله قراء للظن الى الغيب عواما او اربابى بعض
او هيى يسعد او حلس يتفقد لئلا ان سهم الكامل ومنهم الناقص والناقص يحتاج الى الكامل

في خلقه
التي يتراد عليها

منه الله تعالى اذ رايه في مخرجة في الدار فخرج بها ما وضعت عليه فقدم من حجره انما كان كذلك الصورة
الانسان المقتل في الملكوت خذ من الملكوت ارجلها عنانية التي بين الانسان لان في الانسان ارجلها
كان الواحد منها لا يصلح الا للقرى الادراكية فكما فصل فرج من افراد الانسان فلا ينبغي اخراجه من
تلك الملكة الشريفة بحيث وسرور وكما فصل فلهما كما خراجت منها اشعة نيرة وبغير غلظ تلك
اشعة في نفس هذا العرش فاوقت بصحة او وحشة او في نفوس بعض الملكة والبعض الناس فانعد
الها اوقات كثيرة وبخسبنا اليه او بغيره وليس يصل اليه شجرة ما منى من ان احدنا اذا وقت وجده على
جمره احسث فما لا درار كذا بالارواح في اخرجه منها اشعة نور في القلب فيخرج في الطيف فيخرج
واكثر او تلك الملكة فيها شجرة بانوار الادراكات في بدنا كما كان الواحد منا قد يتوهم انك اذ كان في
فسادك ويضعف لئلا يضعف جسده ورجاه تسقط شهوة وتقرى بالبر ورجاه بال او خرف من شدة
الحزن فهذا حال تانير القرى الادراكية في الطبيعة ورحبها اليها فلهما عليها فكذلك الملكة
المركبة في ادمية وضع منها عليهم وحل نفوس الملكة السفلية الها ما تجلية واحدا في طبيعتها
وافراد الانسان كلها بمنزلة القرى الطبيعية لهذا الملكة بمنزلة القرى الادراكية لهم وكما فصلت تلك
الاشعة الى السفلى فكذلك ان تعدد الظهير القدس منها اذ في قبة فضوات هي تسمى بالرحمة والرضا و
الغضب والحق مثل اعداد اعداد النار الماء التسعين واعداد المقدسات التي في اعداد اعداد الارواح والواجب
فيحقق النجاة في الجحيم من هذا الوجه يمكن غضب ثم توب وتكرن رحمة ثم توب قال الله تعالى ان
الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا اياهم فيبينهم وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم في احاديث كثيرة ان الملكة نور
احمال بني آدم والله تعالى والله انه سبحانه لم يبعث نبي الا بالحق والحق هو الذي افاض الله عليه
بالحكمة صلى الله عليه وسلم على ضرب من توسط الملكة بين بني آدم وبين نور الله القائم وسط ظهير القدس
رأى انما مقتضى الشريعة المكتوبة عليهم فكما يعرف المخبين الكوكب اذا كان لها نور من النور حصلت
روحانية متميزة من نورها مستقلة في جزء من ذلك فاذا انقلبت الى الارض ناقل احكام الفلكيات
اعنى القمر انقلبت فخر لهم حسب تلك الروحانية فكذلك يدور العاقل بانه انه اذا دخل وقت
من الارواح تستحق في الشرح باليلة المباركة التي فيها يعرف كل امرئ مكانه فيحصل روحانية في الملكة
مستترة من احكام من رزق الانسان ومقتضى هذا الرقي يتشبع من هنالك الها ما على الذي خلق
الله به وحل ونفس تليده في الدكا بواسطه ثم يلهو عواثر الناس قبول تلك الها ما في مستحقا
ويؤيد ناصر ما يتخذ محلها واولئك الملكة السفلية الاحسان لطبيعتها ولا اساءة الى اعيانها
فيبعد منها اذ في الملا لا على وخطير القدس فيحصل هنالك رضى وتطهر وارتبها ان النبي اذ بعث
في الناس واراد الله تعالى ببعثه لطفا بهم وتقرى بهم بالخير واوجب طاعة عليهم صادرا عن العلم الذي

[illegible] $\Delta_{\text{H}_2\text{O}} = 1.7$

القويين يجمع الضأير على وجهين فإما جمعة ما بالتجاذب تكون كل واحد ^{من} مستوراً في طلبه مقتضياً لها
 طائفة في القبول غايتها ما يرد ^{من} مستنداً الطبيعي فلا جرم ان يقع بينهما التجاذب فان غلبت هذه ^{الطائفة} اضمحلت
 آثار تلك وكذلك العكس وتارة بالاصطلاح بان تنزل الملكية عن طلب حكمها الطبيعي الى ما يرد ^{من}
 من عقل ومخاطبة نفس وجودة طبع وإشراق النعم العارضة على انتفاع نفسي خاصة والنظر الى الاجل دون الانتفاع
 على العاجل وحسب النظافة في جميع ما يتعلق به وتترقى اليهمية من طلب حكمها الصالح الى ما ليس ببعيد
 من الرأى الحكيم ولا مضادة له فتصطلحان ويحصل مزاج لا يخالف فيدرك كل من من يقي الملكية واليهيمية
 والاجتماع طرقتان وسطاً وما يقرب من طفتين او وسطاً وكذلك تذهب الاقسام الى غير النهاية بل تكون
 مؤسساً لاقسام المنفعة باحكامها والحق ليس فيها غير ما جبرها ثانية حاصلة من انقسام الاجزاء بالتجاذب
 الى اربعة ملكية عالية تجتمع مع بهيمية شديدة او ضعيفة او ملكية ساقطة تجتمع مع بهيمية شديدة
 او ضعيفة والاجتماع بالاصطلاح ايضا الى اربعة مثلهما وكل قسم حكم لا يختلف من رتبه لغرض احكامها
 استمرار عن تشييد شيان كثره وتحت ذلك ههنا من ذلك ما تخاخر اليه في هذه الكثرة ما تخاخر
 الناس الى الرياضات الشاقة من كانت بهيمية شديدة لا سيما صاحب التجاذب واخيراً هي اكمال
 مركبات ملكية عالية لكن صاحب الاصطلاح احسنهم عملاً ولا بد منه وصاحب التجاذب اذا
 افطنت من أسس اليهمية أكثرهم عملاً ولا يزال ابداع العمل كدراً بالآلة وانهم في الامور العظام
 اضعفهم بهيمية لكن صاحب العالي يدرك الكل نظرًا للترجى الى الله وصاحب الساقطة انزلت يدرك
 للاخوة ولا يترك كسلاً ودعة وانهم افعالاً في الامور العظام ارشادهم بهيمية لكن صاحب العالي
 أقوى بهم بالرياسات ونفسها بما يناسب الرأى الحكيم وصاحب الساقطة ارشادهم افعالاً في محال القتال وحمل
 الاموال وصاحب التجاذب اذا اندفع الى الاسفل اشتغل بالامر الدنيوي فقط واذا ارتقى الى الاعلى
 اشتغل بالامر الدنيوي وهذبه النفس وتجرى يدها فقط وصاحب الاصطلاح مشتغل بهما جميعاً
 ويقصد هاهنا في واحدة وترى كانت عالية منهم في غاية العلم ينبت الى رياسته اللذين والذين افعال
 يصعد باقية على الحدوتة بمنزلة التجاذب في اقام نظام كلي كالخلافه واما في الملة واولئك هم
 الانبياء وانشئهم واساطير الناس وسلاطينهم واولئ الامر منهم والذين يجبا نقيادهم في دين
 اسما اهل الاصطلاح العالي ملكيتهم واطنهم ولا وليك اهل الاصطلاح الساقط ملكيتهم
 يتلقون النواهي وليس اشباحها وهما تها والاطنهم منهم اهل التجاذب لانهم انما هم مكرن في ظلمات
 الطبيعة فلا يعينون السنة الراشدة او قاهرين عليها فان كانوا اهل حيل عصيان على راجح الشاير
 وكانت لهم مساهمة في اشباحها وكان اكثرهم من فئة قائل الجردت ولا نصباح يصنعها وان كانوا
 دون ذلك اهتموا بالرياسات ولا واد وانجبل مبرادق الملكيت من كسوف واشراق واستجابة للو

ورحمة الله تعالى على العالمين حتى مشفقاً بالحق قد رزقنا من الجنة وبلادنا من المكاتب وبلاستنا من
 الارواح واعلم ان الناس اذا مات الفسخ جسد الارض وبقيت النفس النطقية متعلقة بالسمعة متعلقة
 الى ما عندنا واطرت فيها ما كان نفس وروحها من الدنيا من غير اية طرية وتبقى فيها ما كانت متمسكة
 في جبل جبرها وحديثنا لهذا الملكية ونضعف البهيمية ويرتفع عليها من فوقها فوق حطير القلبي مما
 اخصى عليها هناك وحديثنا له الملكية او نضعف واعلم ان الملكية عند غيرنا في البهيمية واما في الجاهلية
 لا بد من تدبير لها اذ عانا كما تشارعنا انشأنا كلك الضاد كل الضاد ان تفسر فيها ايات منافرة في الغاية
 والناظر كل النعم ان تفسر فيها ايات مناسبة في الغاية فمن المنازلة ان يكون في حق الضال والمالي ولا حول
 لا يستيقن ان رادها مطلقاً في حق الاسالك للهيئات الدائمة في جذر جبرها ونحو ذلك مما يجدها
 على الطرف المقابل للشكوت وان يكون متلبها بالانسان متكرراً على اهل الله لم يفرقه ولم يفرقه له يوماً
 غرضه ان يجمع انما على الطرف المقابل للاحصان وان يكون نافع من حطير القلبي في نفس الحق و
 يتبين ما مر في قصة الانبياء واما ما في النظام المسمى منهم باليعقوب واللعن ومن المناكبات متلب
 انما في حال الطهارة والخصوص الدباري وكذلك حال الملكية عقداً يتزعمها من لا طمئنان بالحق الذي
 وان يكون مستحسناً وان يعطيت عليه اذ حية الملاحة وكما قد جها لغير النظام المسمى والله اعلم

باب اختلاف احوال الناس في البرزخ
 اعلم ان الناس في هذا العالم
 على طبقات خمس لا يرى على اعمامها لكن رؤوس الاصناف اربعة صنعت هم اهل اليقظة واولئك هم الذين
 ويتصرفون بالنفس تلك المنازلة والمناسبات والى حال هذا الصنف وقعت الاشارة في قوله تعالى ان
 نفوسهم فيها حصصاً على ما كسبت في حيز الله وان كسبت لئن لم يشأ عرفنا ذرات مما خلقنا من اهل الله صانع
 منهم هم من اهل الجنة لا يمتثلون له الا في وجهه الراسخ فغير بها من الضمير في الهاجرة فصارت
 بمنزلة قطعة من النور وذلك النفس اذ انما الاحوال المرضية او نزلها بالادب او نزلها بالرحمة وصنعت
 فيها الماخوف منهم لكن هم اهل النعم الطبيعي فاولئك فيهم رؤيا والربيا فيها حضور علمي محض وتبقى
 الجحيم المشرقة كانت متشككة اليقظة تنعم عن الاستغفار في فيها والذمير من كرمها خبايا لا تفلأ
 نأمر له لتلك انها عين ما هي صلتها وديما يرى الصفر ويأمنه في خبيثة يا هبة في يوم صلاته و
 ستمهم فيها هو كذا ان لا كما تارة الناس كل جلت في فعله في ولا يجد معها ثم انه لغيره فقامس الكما
 شديد ارباب البغي انه في ليلة شديدة ونهار بارد وريح زهرية فاجت بسفيته الا ما حرج فصار
 يهرب ولا يجد معها فرائضه فقامس الكما غداً وان استقرت الناس لم يجد احوالاً وقد حرك
 من نفسه تشبه الحماذي الجمعة بمعصاة وتبعات مناسباتها وللنفس التي فيها جميعاً هذه البسكة
 في الدار يا غير الكما رؤيا لا يقظة منها الى يوم القيامة وصاحب الرؤيا لا يعرف رؤياها انها لم تكن اشبه

في قوله تعالى
 ونفوسهم فيها حصصاً على ما كسبت
 في قوله تعالى
 ونفوسهم فيها حصصاً على ما كسبت

خارجية وان التوجه والتمتع لمركبة العالم الخارجي ولو لا يظف لم يظف لهذا السبب فليس ان يكون متعيا
هذا العالم ملكا خارجيا او ارفعهم من تسمية بالذات فربما يكون صاحب السمية انه يتجلى شبه يستمر
صاحب العمل انه يتجلى حيث وقعاد وبشبهه زوال العلم الفانيه بملكين ليسا كونه من ذلك وقاد
وما قر لك في الليل على الله عليه وسلم وتصف بهمة بهم وملكهم ضيعفان يكتفي بالملكه العلية
ولا سباب بجملة بان كانت ملكية ثم غلبت الاغنياس في البهيمية غير ان جنة لها ذمتا في منها وكسيرة
بان لا تستطع الطهارات بل عية قلبية وصكت من نفسها لا لها ما ي وبارك ملكية فكا ان الانسان
دعيا يكتفي في صفة الذكراين وفي مزاجه حتى يوصل الى هيات الا ان لا يفتقر شهور الاثرية
من شهرات الذكراين في الضعفاء انما المزمع حيث ذشوش والطعام والشراب وشب الذية في غيرى حبيب
طوبى من من التوجه بسميت الرجال ويتكف عصبائهم من اختيار لربى النساء حتى او شت ورحل
طبيقتها المتاجرة استبدل اختيار ذلهن والتعق بعا دارهن وغلبت عليه شهوة الاثنية واهل راحة الله انا
وتكلم بطلاهوت وسبق لنفسه تسمية لا تفي عند ذلك جرح من حق الرجال بالكلية فلكل الانسان
قد يكره في حيرة الدنيا مشغول بشهوة الطعام والشراب والفكسة وغيرها من مقتنيات الطبيعة والهم
لكنته قريب الما غف من المكالمات قل قبح الاغذاب بهم فاذا مات القطعت العواقات ونجم الى مزاجه فكل
بالفكلة وصار منهم واكرم كمالها وهم وسن فيا كنيته في وفي المدين بابك جعفر في الطالين ملكا
يظهر في الطبيعة مع الملكة بجملة في ورجسا اشتغل في ورجسا غلامه . . . تغير برب الله ورجسا لهم
كثير في بان ادر دهما اشتنان بعفهم الى صولة جنة اشتبا فاشد يك ناسيا من اصل جبله قطع
ذلك بابا من المثالي وانخلطت قرة منه بالشمية الهوائية وصار كالجند النواقي ورجسا اشتنان بعفهم
الى قطعهم ونحوه فاعية فيما اشترو قضاة لشوقه واليه الاشارة في قول تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا قتلوا
اللهوا امثال ما بل احياء عند ربهم بل قتلوا قريلا في ما انهم الله من قبله الاية وبذا هو لا في قريه الما غف
من الشياطين جيلة بان كان ملهم فاسد ليس جيب اداء متاقضة للحن منار في الى كل على طرف
شياهم من محاسن الاخلاق وكسبا بان لا تست هيات خسية واكفاد فاسد واقادرتن شوية
الشياطين واحاط بهم اللعن فاذا عاش المحقق بالشياطين وليسوا بالبسا ظلماء وصوت لهم ما يفتن في
بعين وكسبهم من الما لا المحسيسة ولا اول ينتمجدون ابتهاج في نفس والثاني يلدت بعين وعلم ككسبة
افتران المحسنة اثو حال لا انسان ولكن لا يستطيع الا فاعع عنها وصنعهم اهل طلاله في كية
بهيمية هم ضعيفة منكسبهم وهم اكثر الناس وجو يكون خالب امورهم تايم الصرة المحيرة الجبل
على القوت في البدن ولا تغنياس فيه فلا يكون الموت افكا كما لنص منهم عن البدن بالكلية بل سلك
نابرا ولا تغنياس فيهما فاعع ملما من كذا بحيث لا يخطر عند هاسك مخالفه انما عين الجحش في

الجسد او قلوبهم كقوت الله قيل ذلك ما جعلها وخلصهم انهم يقولون ان من عبد قلوبهم ان اوضحهم على اجسادهم
او من كل طاع عليها وان طاعتهم انفسهم تقلديا وشرهم خلاف ذلك فاولئك اذا ما قلوبهم على علمهم بارقا
ضيقا وكما في لعمري ان كل من كان له ملك في الدنيا او في الآخرة كان له ملك في الدنيا او في الآخرة
خارجا عن الدنيا او في الآخرة فان كان لا يملك في الدنيا او في الآخرة كان له ملك في الدنيا او في الآخرة
جسدا من الرعية بايديهم والرجل من طاعتهم وصيانتهم لطيفه ونعيمه باب الى الجنة تأتي منه روحها وان كان له
اعمالا من الدنيا او في الآخرة او في الآخرة كان له ملك في الدنيا او في الآخرة فان كان لا يملك في الدنيا او في الآخرة
كان قد يملك في الغيب في صورة من السموات والجن في صورة من الآدميين وهذا ملك في ملكية يستوجب استعلاء
عنه ان من كل ما على هذه المواضع والمواعيد والتدبير والتمثيل في الآخرة عياها وان كان اهل الدنيا
لا يرونهم عيانا ولا يعلمونهم لئلا يعلموا انهم في عالم الغيب لا يحسنون كما في هذا العالم وانما يرونهم في عالم الغيب
وانما تظهر احكامهم في الغيب في الحقيقة فخرج من خلاف المراتب الحشرية فانما تظهر عليها روحها فخرجها
من احكامها الخاصة فخرج فخرج باقية باحكامها الخاصة في الآخرة والله اعلم

٢٠
٢١

باب ذكر شي من اسرار الوقائع الحشرية
اعلم ان راجع الشريعة
حضرت محمد بن البها اعذاب حديد الى النفس وذلك الحضرة هي خليفة العبد على اجتماع النفوس
الطاهرة ومن جلايل الاماني بالروح الاكظم الذي وصفه النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة الرغبي و
الاشقي والفتات وانما هي شجرة كمن تخرج الانسان في عالم المثال او في الذكر كما كانت قتل رطل
فما تها من المتأكل من احكامها النافعية من النقص صفة الفخيرة وبقاها باحكامها النافعية من الوقوع
او الغالب عليها جانب النفع وتقصيها ان افلا كل انسان لها احكامها فمتا ذهابا بعضها من بعض ولها احكام
ليست في بعضها جعلتها وترا وحدها كجسمها ولا يحرم لها من النفع واليد لا تشارك في قلبه صلى الله عليه وسلم
كل من لديه لفظ الفطرة الحديث وكل من يجمع بينه من عالم من الاحكام واحكامها الظاهر كما عظمته اى اللول
والشكلي والمقاليذ والاصناف التي تخرج منه على هيئة تعظيم النفع ولما كان من قبل حجاب المادة
فانه لا يتحقق بها وتواردها عليها فالانسان مستغرق في القامة ناطق اى للبتن والهرم معقود القامة
ضاهل اشغل في ذلك مما لا ينفك عن الاواد عند سلامة فزورها وانما هي الاحكام الرباطية كالادراك
والاخذ بالاصناف ولا يستعد لها فجميع عليها من الوقائع فكل من شرب من الشراب كذا كيف اوصى
الله تعالى اليها ان تتبع الانبياء فكل من شرب من الشراب كذا كيف اوصى الله تعالى اليها ان تتبع الانبياء
هناك واوصى الى العصفرة ان يربى في ذلك في الانبياء فجميع عليها من الوقائع فكل من شرب من الشراب كذا كيف اوصى
الله تعالى اليها ان تتبع الانبياء فكل من شرب من الشراب كذا كيف اوصى الله تعالى اليها ان تتبع الانبياء
هناك واوصى الى العصفرة ان يربى في ذلك في الانبياء فجميع عليها من الوقائع فكل من شرب من الشراب كذا كيف اوصى
الله تعالى اليها ان تتبع الانبياء فكل من شرب من الشراب كذا كيف اوصى الله تعالى اليها ان تتبع الانبياء

من اجتمع من قبل النبي صلى الله عليه وسلم دخل الجنة فاذا اجابته انك ما تعلم انك قد نلت ما نلت باجتماعك فقال
 الله تعالى انك قد نلت ما نلت باجتماعك من اجتمع من قبل النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى انك قد نلت ما نلت باجتماعك
 الجنة فلا تشاء ان تجل فيها على من من ياتك من اجل ما نلت في الجنة حيث شئت ولا تفضلت وقوله ان
 اجلاس من اجل الجنة استاذنك فيمن التزم فقال له انك انت وياضت قال بئس لك ولكن احب ان اخرج من الدنيا
 الطرقت نجاته واستغناءه واستغناءه وكان اشأل الجبال فيقول الله تعالى ذلك يا ابن آدم فانه لا يشيعك
 فيقول ثم اخرجك من روية رب العلمين وظهر سلطان النمل في الجنة الكتيبة ثم كان بعد ذلك ما كتبت عنه

البحث الثالث في رتبة الارزاقات بالسبب كيفية استنباط الارزاقات

اعلم ان رتبة انسان قبل ان ياتيها من رتبة في الحاجة الى الاكل والشرب واللباس والاستغناء في الشغل والطمع
 ولا يستغنى في الدنيا وغيره وكان من رعاية الله له ان الله كتب بر تقى بآراءه عند الحاجة
 اليها ما يلزمها من مقتضى صلاح النوعية فلا بد من يساوي في ذلك في كل شيء من مقتضى ما ذكره
 كما انهم انزل كيف اكل الثمرات ثم كتب في كتابنا فيهم فيه انما هو من بيني وبينها ثم كيف يتفادى كل واحد
 ثم كيف يشرب وكما انهم انزل كيف يشرب الماء فيكتب في كتابنا فيهم من بيني وبينها ثم كيف يشرب
 ثم كيف يلبس من صدقها ما يحتاج اليه وكيف يشرب في ذلك في كتابنا فيهم من بيني وبينها ثم كيف يشرب
 ثم كيف يلبس في حصة البعوض ثم كيف يلبس في ذلك في كتابنا فيهم من بيني وبينها ثم كيف يشرب
 من طريق البعوض في النوعية وكذلك انهم انزل كيف يشرب من هذه المصروفات في كتابنا فيهم من بيني وبينها
 هذا انما انشأه في مقتضى صفة النوعية الاربعة على كل فرع احدها الانواع التي هي من رتبة كل نالها في
 انشأته الى رتبة من حسن او متوسم من رتبة من طبعها ما يحتاج اليه والتمسك والشبب والانسان رتبة
 بنسب الى رتبة من طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 يكتفي لفظه في مقتضى من عذاب لا يخرج منه في حده والناس الشال انه يفر من رتبة من رتبة في مقتضى
 نالها في رتبة من رتبة في مقتضى من عذاب لا يخرج منه في حده والناس الشال انه يفر من رتبة من رتبة في مقتضى
 على الحاجة في رتبة رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 على رتبة رتبة من رتبة في مقتضى من عذاب لا يخرج منه في حده والناس الشال انه يفر من رتبة من رتبة في مقتضى
 من رتبة رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 لا يفر من رتبة رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 باذنه هذه الناحية لا يفر من رتبة رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 واستغنى طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و

في رتبة من رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 في رتبة من رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 في رتبة من رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 في رتبة من رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و
 في رتبة من رتبة طبعها ما يحتاج اليه في مقتضى ان يحصل لفظا ما يحتاج اليه في المدينية او يكتفي حلقه و

[illegible]

[illegible]

باب في ادب المعاش وحمل الحكمة الباطنة عن كيفية الادب في من
الحاجات المقتضية من قبل على الخلق الثاني ولا فيه ان ليس من الادب في الاول على الوجه الصحيح في كل
باب فيحتاج الى احوال البعد من الضرر القريبة من النفع ويترك ما هو من ذلك وعلى الاخلاق في افعالها التي
يحتاج عليها اهل الاجز الجاهل فيحتاج الى توجيهه وتفضيه ويترك ما هو من ذلك وعلى حسن الصحبة بين
الناس وحسن المشاركة معهم ويترك من المفاصل الناجمة من الرعي الكلي وقطعه مساهله اذ
الكل والشرب والمنسئ والعوج والوقوم والسفر الخلاء والجماع واللباس والسكنى والظافة والزينة
ومحاربة الكلام والتمسك بالادب والزينة في العادات وتقدم المعرفة في العلم دني الجمة والتمسك
بغيره من قبح من ولا دة ونكاحه وعيد وقدم مسأ في غيره والمأتم عند المصائب وعيادة المريض
ودفن الموتى فانه اجتمع من بعدة من اهل الامم عند الصحبة سكان البلدان العربية على ان لا يكمل
الطعام الخبيث كاللينة حتى يذهب والمسوق والعيان البعيد من اعداء المزارع انعام الاخلاق

۱۴۰۲

7-20-60

والتي هي عبارة عن افعال الابدان المتعاقبة في دفعها ما يتولد عنها من افعالهم وتغيرها من حالهم
فهي المراتب التي يتولد عنها افعالهم على الانساب فلا يتجدد احد من الناس الا وهم يتجددون احوالهم
هذه الامور التي يتجددون في افعالها على اختلاف اكنانهم وتباين احوالهم والله اعلم *

باب في المعاملات وهو الحكمة الباطنة من كيفية اعادة المبادلات

المبادلات وتلك الحساب على الارشاق الثاني ولا يصل في ذلك انه لما اذ حست الحاجات وطلبوا فأن فيها ان كان
على وجه تفرق لا يحسن وتلك النفس قد انا مشا من كل واحد وكان بعضهم راجدا طعا ما فاضلا عن حاجته
ولم يجد مائة بل بعضهم مائة فاضلا ولم يجد طعا ما فاضلا عن حاجته واستعملوا في اعادة ذلك فبين
تلك المبادلة فيهم من حاجتهم فاضلا بالضرورة من كل واحد فاضلا طعا ما فاضلا عن حاجته وادفعها
الشعبي في جميعهم ادفعها وحبها اذ رغبة الى ما شاء من كل واحد فاضلا طعا ما فاضلا عن حاجته فبين
عندهم وتلك كانت كذا من الناس من يحب في شيء ومن شئ فلا يجد من يبايه في تلك الحالة اضطر الى ان يفسد
وقد يفسد وتلك فاضلا طعا ما فاضلا عن حاجته على جواهر معدنية شئ زمانا طرا لان تكون للمعاملة بينهما امسست
عندهم وكان لا يتق من بينها الذهب والفضة لغير تحجها ما فاضلا طعا ما فاضلا عن حاجته وفضل دفعها من كثر
وليت في النقص جها فاضلا طعا ما فاضلا عن حاجته وكان عجزها فاضلا طعا ما فاضلا عن حاجته والارواح التي
الاشكال للمبادلة من الكو والحر من المخلوط والسايب والمجان والامساك من جازة وحداودة وجها كية
وعجزها مقادير من اجل الجواهر الطبيعية بحيث يتالى منها الارشاق المألوف ثم صارت في الجواهر كسبها
صارت الفضا معهم الجواهر كسبها ثم صارت في الجواهر كسبها ثم صارت في الجواهر كسبها ثم صارت في الجواهر كسبها
أعنت في وقت اللذة والرفاهة ففرضت حراش الكاسب اخص كل رجل كسبه لا شئ من مسابقة
الغنى فصار رجل الشياخ ياسب العن والكثير الحافظ ياسب الحسد فربما الطعن يناسب حمل الاطفال
وشا في الاحمال وانما كان في تلك الحداودة جازة ونسبه له من صناعات الجداودة ما يتيسر له من ثوبا
ولا يتغير ثوبا وقاطن مساجل الجواهر ثا منه صبة الغنيان دون غيرهم دون غيرها وليقتفعون انعت بهم
لذا صحت الصالحات فاعذروا الى انساب صادة المدينة كالشرقة والعمارة والتكدي والمبادلة وما
حين يعين وهو الديم او غيرهم في الجواهر ولما كان انتظام المدينة لا يتبدل الا بشئ من الكسب والعمارة
ينضم وكما لا فاعذروا كذا ما تقضى الى بدل الحداودة اليه لا يتبدل اربس ثمن عليه استعيب الهبة والعمارة
ولا يصح ايضا الامور سادة العن استعيب الصدقة او حصى الموائد ان يكون منهم الاخرى والكافي
والأخلاق والمثري والسند كمن من الاحمال المتبدلة وتغير المستنكف والذى اذ حست طوعا الحاجات
والنصر فكان ماسا كل واحد لا يتبدل الا بمادة اخرى لا تقبله وتغير طوعا الحاجات
فانتمت المراجعة والمضاربة والاجارة والشركة والتسكيل وذلك حاجات تسكنها في الدنيا

على سائر أهل الأندلس وروية على الجاهل على الميراث بتأليفهم وتأليفهم وتوحيدهم أهل البذلان تحتين من المأله اسم
 القراء فان ذلك في خيرات كثر وورد ووجه وحمل الأثر على ان لا يدرك ان ارضها مملعة والاشغال ان يحسنوا
 الصناعات ويؤمنوا أهل البذل على اكتساب الفضائل كالخط والحساب والشارخ والطبخ والرجل الصعيقة
 من نقد المعرفة ومنتهى معرفة أخبار البلاد يتغير الأثر من الناحية ويؤمنها الخراج فيقال وصاحب شجرة غريبة
 فيمنع عن به وغالب سبب خراب البلاد ان في هذه الزمان شديدا احدهم اقتضت على بيت المال ان يتأددا
 التكتيك بالاختلاف من قبل انهم من الرأفة ومن العلماء حالين لهم حق فيه وأثر الذين جرت عادة الملوك فيهم
 كان كعاد السواد أو يوجه من بصره التكاليف يكون العبد منهم من التكتيك في القمار به للملك قبله على
 حل فم فيتعصب عنه نصير روي كلاما المديعة وثان عرفت ان السواد التكتيك على الشراخ والبار الحرة
 والتشدد عليهم حتى ينفذوا إلى الخفاف المأوى من والسياسة لهم والتمرد على يأس يمدد ويؤمنهم وانما على
 المدينة بالحماية السيادية واقامة الحفظ بقدر الضرورة فليكن على ان هذه التكتيك باستاء علم
باب سرقة الملوك يجب ان يكون الملك متصرفا بالبلاد والرفعة لا كان كعاد
 على المدينة فان لم يكن متصفا بصف من مقاومة المأوى من سلك اليه الرعية التي يكون المأوى وان لم يكن جليا
 كاد كعاد السواد وان لم يكن كعاد التكتيك بل التكتيك يكون ماعولا بالناظر في ذلك اذا روي وصغير
 ونظير من سلك الناس شجرة وغرفة فومه وراكسته ومن اريه المأوى المحبة وعرفا انهم لا يكون في ذلك
 المديعة من كعاد على العقل واجتمع عليه اسرته من على اولى له اهم واخلاقا اذ قيم لها احسن المصلحة
 المقصود من نصير الملك لا يترك له مات وقص من اياه له راد : خلاف ما عسى وكرهه فلو لم يروى سكتوا
 سكتوا على خيرا ولا يد الملك في احوالهم في قلوب رعيته ثم جعله وتدارك الخدشات له بنه بيات من سبب
 ونحن قصد الحما فعليه ان يتخذ بالاختلاف الفاضلة كما ينبغي ان يسته كالشجرة والجمعة والسفا ووالدعي
 عين كعاد واداد وقصر الداعة ويقبل بالناس ما ينفع الصياد بالمرش فكذلك الصياد يذهب إلى العنقبة فينقل
 إلى الطبا ويأمل الهيئة الساسية لطبا كعاد اذ انما قد يتبين تلك الهيئة ثم يبرر لها من بعير ويقص النظر على
 عيونهم واذا رايها جميعا عرفت من حيثها فاما كعاد كانه كانه حماد ليس به من ذلك وما عرفت منها فكلها
 احببنا وربما اطرا بها النعم والفي اليها الطبيب ما ترويه من العلف على انه صاحب كرم الطبع وله ليقصد
 ذلك حمية هالو النعم ثورت حب المتهم وفيه الحبة اذ في من غير الحدين وكذلك الرجل الذي يتردد إلى
 الناس يعني ان يوشح به شرب فيما النور من روي ومنطوي واذ في ثم يتبين منهم ثم يظن بالهم
 النعم والحمية من غير كعاد ولا لهم قربة يدل على ان ذلك لصيدهم ثم يظن بهم ان نظير كعاد ثم يفهم
 حتى يرى ان نعمتهم قد اطمأنت ليعضله وتقدمه وصدورهم قد اطمأنت من روي وتعليقها وجرا وجهم
 كعاد شخص او نيلنا ثم يظن ذلك وهو فلا يكون منه ما يحسب ان به عليه فان شرط شي من ذلك فليكن

سلك
المن لا يحال
الخط

سلك
سلك
سلك

باب
١
٢
٣

سلك
المن
المن

في الحبس بازاء الفسق كما اذا كبت قوم مفسدين في الارض يقتل ويذهب المدينين لهم او يسلبهم وحبسهم او قتلهم
 واراد انهم لم اوصفوا بوجوه الاعيان عنهم ولا يبين الظلمة ان يقيم يحصل مقصود فيها ما شئت منه فلا يفصل حيا
 انه تعالى يا قاتلوا جماعيا صالحا من المرافقين ولا يلازم اسماء الاولين في القوم ومعرفة صلبهم نعم كونه حيا فلا يهد
 على احدا كذا ما خرج في التوبة ببيان الشبهة والادعاء والتحريض على القتال غيبا وشرهيا ولكن اول نزع الى
 تعزير جهم وتكثير حذم واتخاذ قلب بهرحم يتناولون يديه لا يستطيعون انفسهم شيئا فاذا ظهر ذلك
 فليطعن فيهم طعنة الذي ذكره قبل العربية فان حاو منهم ان يقبضوا تارة اخرى اثم حاسمها ومن ية
 مستأجلة وهدم حيا جهم وجعلهم محبث لا يمكن لهم ان يفعلوا فعلهم ذلك ولما كان الخليفة حاكما
 لبيعة من امر حاصلي من احوالهم شيئا في وجب اوجب ان يكون متديوتا وسبغ عينا في كل ناحية ونسبوا
 نافة واذا ارادوا اجنا عا منعة امن عساكم فلا تضرع ان نصب اجنا عا من عهده من عمل العادة في الحكم
 نعم واذا اراد من رجل الناس خلافة فلا يصر ولا يقاء جرائنه واذا التوشى بكم واضعاف قوته ولا يكره
 بحل قول امر ولا تقاض على مناصحه سنة مسلمة عنهم ولا يكره في ذلك جرح القبيل بل لا يكره ان يات
 فاعرف القبيل ما يواخذ العربية كالداء له والتوبة يشاؤه في الاجتماعات فليطهروا لو كنز انفسهم على
 ذنوبهم وحيث امر بها الخليفة كالاصل لا يصر على الدائري بل يلقى شوق اسم الخليفة في زمانه واداه علمه
 اذ ان الناس على اصول الارزاق فان اعلموا ان الارزاق انما لا تكون

[illegible]

الجليلي
 من قديم خان بوبه
 طرزا به اسم السلطان
 اقامه دارالدين
 الرضا و ادراجه
 جمع الميراث و
 الجليلي

ويعتبر ان يكون لهم انفسهم على ذلك من غير شئ من ان يتفكر في طعام احدهما في المشاكلة والتقليد
 كلهم وهل مستسقة في ذلك لفظ السليمة حاكمة بان الناس لو شعروا عليها اسم اذ لا يفرق بين
 وما اكل هذا وهم وانشئت صلاهم واذا اكلوا لهما مناسبتهم في مشقة من الصلوة من غير ان يحسوا
 الوجود في اكلها في اقل الذنوع ومن اخلاقي توحدها الصلة النورية في كسرة الافراد ولو ان اسما انشأ باق
 ما يشبه من السليمة ان لم يتعلم من احد وصفا كان هو لا يجرى حاجات من الجوع والعطش والفتنة واشتياق
 الاغذية الى اسن ولا يدع حجة من احد ان يتوكل بينهما ولا يدع فيهم اهل ابيات وينشأ فيهم معاملات
 فيستعلم الارتفاع في اول من اخرج ثم اذا كثرت الايام ان يكون فيهم اهل اخلاقي فاصلة بينهم وقا فيكون
 سائرهم لا ينفقوا في اكلهم

الافعال في قوله

باب

الروح السائر في الناس
 اعلموا ان الروح من لا ارتفاع في هو من له
 النفس من جسد الانسان اياها فبعد من الشاكلة في اكلها واما في وقتها في النفس ليس الا في ذلك والبر لا تفرق
 وفيها اسباب تنبئ عنها كاستنباط الحكمة وكالعلم في الحق في قولنا يلزم ان يكون في النفس الحكمة واسباب تنبئ عنها
 في الناس مثل كونها سائلة في كبره انشأه الرقاب او كنهها فاصلا عما اخرج الناس في صدره وهم في نفسها
 يشاهدون ولو بهر واسباب فيصيرت عليها انوارها في اجسامهم من تجربة فلذا يغيب عن اكلها او دفع عنها
 وانفعا وكما كانه اهل الارادة في الاقوال على رها ونحو ذلك والمستبعد من يكون في الصدر في ذلك
 من احوالها وشيئ وما تفرق في كبره البلاء ان ينطاش ما ذكرنا والاشياء السائرة وانت كانت من الحق في اكل
 امرها لكونها حافظا على الارتفاعات الصالحة ومفعية باق في الانسان الصالح الذي والحق في اكلها
 الا في الكثر اناس بالهمام فيهم من يجرى بانفسهم الكثرة والمعاملة في وجهه العلوي وماذا يقول عن من يجرى
 ففتنة تلك المبرور لم يجد جلا الا من اقله الفهم عليه في علم احوال لا يقرب عنه لسانه فخلو عن
 فهمه في ارتفاعه في هذا لو لم يدر في شدة كاد يلقى اليها ثم لكان اقل فهم منها باطل في نفس على الناس يستقيم
 وذلك بان لا يفرق في ان يطلب عليهم لانه انما الحجة دون المصالح الكلية فيخرجون الى افعال مسببة في فعل الخير
 والعصبي او شعور في كماله في اكله وانما الالام او الكسب صادق او كرا وما في تفتيت الكيل والوزن عاقل
 في الامم والولام قيل الى الاسراف ومما جلى ان يفتن في الاكساب والاكابر من الشوايات فيجذب بعض
 احوال من العاشق والمعاد كالمزمار في الشطر في الصيد وافتقاره الحمار ورحاها او حيايات منها كونه في الجبل
 وخارجا مستأجلا للربة او القشاة في القشاة في اكلهم فيستحسنون ان يفعلوا ما لا يحبون فيستحسنون
 ان يفعلوا ذلك معهم فلا يفرق عليهم احد فيهم وصورة فيهم في القوم فيقتلون وهم ويصنعون فيهم فيكون
 السعي في المشاهدة ذلك ويحرقون في الحق في قلوبهم من قبح الالام الصالحة ولا الى اضرارها في اكلهم
 ما يرون من الرضا على النفس بذلك وربما عثت بهم المذاهب الصالحة ويحرقون فيهم فيهم فيهم

ب
ا
ع

ل
الاسم والادب
وغير ذلك
سليمة في
الروح في
دور في
بشدة

الافعال في قوله

في شرايت العوم كما لم يطلعهم ولا يسكر في غيب فتعده سنة سنة وسأكد ويجب بذل الجهد على حل
الآراء الكلية في إشاعة الحق وتبشيره وإخلاق الباطل وحده في ما لم يكن في السلاخا صلات ومقالات
في كل ذلك من فضل اعلم اليقظة تشدق رائدة علمها القوم عصر بعد عصر عليها كان كتابهم
وعينت عليها نفوسهم علمهم فظنوا استلازمة للاصول وجرأ وعلموا لم يكن أرادوا الخرج منها وعينها
أبر من من تحت نفسه وطاس عقله وقويت شهرته واعتقد ما رآه الحق فإذا باشر الخرج أصبح قلبه شهادة
على جوده ومعدل حجاب بيده وبين المصلحة الخفية فإذا كل فعله صار ذلك شرح لمصره القضاة وكان ثلثة في
دينه فإذا نزع ذلك نزع الباطل ارتفعت إدعية المذلا على أعلى ونصرتك منهم لم يكن واقف تلك النسبة وعلى من
خالها واعتقد في خطية القضاة يفرأ ويخط عن باشرها وعليه وإذا كانت السعة كذلك حكمت من الخطاة
التي فكر الله الناس عليها والله اعلمه

المبحث الرابع في سبب السعادة - بأد حقيقه السعادة

اعلم ان الانسان كما لا يقتضيه العلم في الترتيب كما لا يقتضيه موضوع النوع من الجنس القريب البعيد
وسامانه لغيره منه وهو بعض ما هو العقل المستقيم فصار كمالا اول وذلك انه قد يتخرج في هداية
يعتق ان يشارك فيه الاجسام بعدد كماله كالموتى عظم القامة فان كانت السعادة هذه فالجبال انهم سعادون
صغيات يشارك فيها السبات كالمساكين في الجبال طيط جويلية وحياتنا موزع فان كانت السعادة
هذه فالشقائق والاوراد انهم سعادون وصغيات يشارك فيها الحيران كيشة في البطش وحقيرة الصبابة
المتيقن وكثرة الاكل والشرب ووفى القصب والحسد فان كانت السعادة هذه فالجبال انهم سعادون وصغيات
يشارك فيها الانسان كالاخلاقي المهدى به ولا ارتقا فان المصلحة والصايم الرقيقة والجا والعطفية مبادي الخير
انهم سعادون كالانسان ولذلك تفرج كل امة من امم الناس فيسبحون ثم اعتقادوا سعادا وان كانت السعادة
وتجمل ما سئلها ما كانت ليست صغيات مدح ولكن لا مزالا في غير متغير لان اصل هذه مودع في اقل الجليل
فانشاءها اصلها القصب ومحب لا تفتاور الذبك في الشدايد ولا بعد اعمل التماثل وهذا كمالها مودع
في القول من البهايم لكن لا شغى شهاهة الا بعد ما يفتاد بها ميعن النفس النطقية مقبرة مستعدة للمصلحة
الكلمية متبينة من داعية معقولة وكذلك اصل الساعات مودع في الحيران كالمصطفى الذي يتوسم
الفتن بل رتب صنعة فيصنعها الحيران بطبيعته لا يتكلم منها الانسان بتجشع كالمسائل التي ان هذه سعادون
بالعرض وان السعادة الحقيقية هي اتقاء الهيمنة للنفس النطقية واتباع الحق والعمل وكرت النفس الخافدة
قادرة على الهيمنة والعقل غاير على الحق وسأشخص صيات لها وأعلموا لا مزالا في التفتك
بالسعادة الحقيقية على قديم قسمة من باب ظهور فيمن النفس الخفية في التماس حكمه الجملة ولا يمكن
ان يحصل الحق المطلوب بهذا القسم بل بهما يكون العوض في تلك الانعزال جنتها لا يوجبها في جنتها

من شأن الناقص من الكمال للطلوع كالذي يقصد تحصيل الشهادة بآثاره الغضب المصادفة ومحو ذلك والتميز
بمعرفة اشعار العرب وحطهم ولا خلقي لا تفهم الا عند فراجات من بين النوع الذي رفا تلك القسوس بالجماعة
طارية ولما ندم لا تشكر بالاسم وما ذوق هذه كلها متعينة بانفصا والمجودة الدنيا فان مات الناقص في
تلك الحالة وكان شيخا فاني ما كان الكمال وان رقي بنفسه من هذه العلاجات كان لغرض عليه اسد من الغير
وقد سخر انما روجه هيب كما ذعان الهيمية للملكية بان تصرف حسب خبرا وتعبهم ليس بها او تمتم الملكية
منها بان لا تقبل الوارثا الدينية ولا تظلم فيها انفسها الخمسية كما انظمت نفوس الخاتم في السمعة و
لا سبيل الى ذلك الا ان تقضي الملكية شيئا من ذاتها وتوجه الى الهيمية وتفرجه عليها افتقاد لها
ولا تنجز عليها ولا تشتم منها ثم تقضي ايضا افتقاد هذه اليقظة ثم تنجز ذلك وتفرج وهذا الاشياء
التي تقضيها هذه من ذاتها وتفسر عليها تلك على انهما انما يكون من جنس ما ذوق النشيط من هذه وتبها
لذلك ذلك كالنفس بالملكوت والتعلم للبرية فانها خاصة الملكية ليدفع عنها الهيمية غلبة اليقظة
او يترك ما لتعقيد الهيمية وتسلطه وتسفك اليقظة في علو اثرها وهذا التسفك يضيء بالعبادات والبريات
وهي مكررات تحصيل الفائق من الطلق للطلوع بالتحقيق للقادر الى ان السعادة الحقيقية لا تقضي بالعبادات
ولذلك كانت المعطلة الملكية ساوية افراد الانسان من كونه الصفة النورية واما انما هو ممكن ان يحصل من
الصفات القوي كمال ان يقد الغيرة وانه قبل غلبة هيمتها ومطهر بصيرها فذهب النفس تحليتها بهيئات تحليها
شبيهة بما فرقا من الملاحة على مستوية لنزول الكوان البحيرات والملكوت عليها وان فعل الهيمية مدبرة
للملكية فطبيعة لها مزية لظهور احكامها وافراد الانسان عند الحقبة النورية وتكون اللادة لظهور احكام
النوع كايولة وافق لتشتاق الى هذه السعادة وتحتوي اليها الجذابة الى المغنطيس ذلك خلق خلق الله
الناس على وفطر فظهر عليها ولهذا ما كانت في بين ادم امة من اهل المنابر المتدبر كما فيها من من عظماء
يقيمون بتكميل هذا الخلق ويرزق له السعادة الفعوى ويراهم الملوك والحكام ممن دونهم فائزين بما يحل من سعادات
الدنيا كلها ما يتحقق بالمشكلة تنحط طين في سلكهم حتى صاروا ايتا وكثر بهم وتقبلون ايديهم وادبرهم فعل
يمكن ان تنق حزن الناس ويجمعهم على خلاف عادتهم او ايهاهم وتباعد مساكينهم ولذا انهم جعلوا في راحة
وحدة فرعية الانسان في كيف لا وقد عرفت ان الملكية من جنة في اصل خلق الانسان وعرفت
انا واصل الناس اساطيرهم من هم واهلهم

هذا هو
نفسه الملكية
البرية
هذه الهيمية
على
نفسه
هذه الهيمية
هذه الهيمية

باب السعد
اختلاف الناس في السعادة
اعلم ان الشهادة وسائر الاخلاق
كما ينبغي ان افاد الانسان فها قد لا يرضى له حصولها انما القباوميتة مصادفة في ميل
جلته كالمشقة وضعت القلب حدة بالنسبة الى الشهادة وانهما الفائد الذي يرضى له ذلك بعد ما استر
انفال وافرادي وهبنا تناسلها وانكفي ذلك من اهلها وانكفي احاديثا مقربا وصاحبها من المحررات

باب السعد
اختلاف الناس في السعادة

فيكون ذلك

فيكون ذلك

١١

١٢

في الدنيا ورفيقا في الشدة بعد الموت من اجله اصل الحق ولا في الدنيا من غير ذلك
كل حين فان امره ليس بنفسه عنما صا ولا عليه ولا من سكت على غيبه وان امره بما لا يوسب بجلته كان كالكلية
تقبل من النار فلا ينفذ في الحق وفيه الحق كاملا واول من دفعه الى استقباليه ضرورة ان
يخرج الى العتبات مثلا لشد دعوة لم يقبل ويستقبله الحق الى افعال هذا الحق والحيات المناسبة له بالطريق من غير
سهم ولا دعوة وهذا هو الامر في هذا الحق لا يتجلى الى ما امره ابعدا ويجب على الذين هم ذو زنة في الحق ان يتحلى
بوسنته ويتقوا انما جعلهم على رؤسهم ويتكلموا في محامياتهم ويتذكر واذا تيقنوا انهم الى الكمال المتوقف
لهم من الحق بحسب ما قبل لهم فكان ذلك يختلف في هذا الحق الذي عليه مدار سعادتهم في هذا العالم الذي
كروا على صلاحه كالذي قاله الحق عليه كافر واليه الاشارة في قوله تعالى صم كتم على صم كتم كتم كتم كتم
منهم الفاعل الذي يرضى له ذلك بعد رضاء شاة واصل ويقيم نور خدوها كنفسه ويتجلى الى دعوى عتبات
من الانبياء ووساكن ما تروى منهم وهو كذا في الناس ويخرجون ادهم المقصود في الحقيقة او بالذات
ومنهم الذي يكتفي في الحق اجمالا لا يتجسس منه فقلته الا انه يحتاج في التعميل وتعميد الحيات على ما ياسب
الحق في كثير مما ينبغي الى ما يروى فيه قوله تعالى يكاد زيتها يضيئ ويكاد كرمها يقتله فانهم المتباين
منهم الانبياء عتباتي لهم الخروج الى كمال هذا الحق واختيار حيات مناسبة له وكيفية تحصيل الفاتحة منه
والقاء الحائض واما ان الناس من غير ما يروى ولا دعوة فينتظم من غير انهم في مقصدي جلته من سكت يتذكر
ها الناس وتنتج ذنوبها كمنسحق وكيف ولما كانت الهداية والتجارة واصلا لها لا يتأتى من جملتهم الناس
الا لاساني من اقاربه من اسلا فهم صا تلك هذه المطالب الشريفة التي لا يقتدى اليها الا من عرفه وت
هذا الباب ينبغي ان يعلم شدة الحاجة الى الاجابة ووجوب انبام ستمهم ولا مشغول يا حاد شتم ربه علم
باب نزع الناس في كيفية تحصيل هذه السعادة

السعادة التي تحتمل بوجهين احدهما ما هو كمال انبلا عن الطبيعة البهيمية وذلك ان شئت انك الخيل الجارية
تكون في حكمها الطبيعة وحسن متوقها وانفعا له لعب علومها وما لا يتأثر في كل التوجه الشاق الى ما وراء
الجمادات من الجبروت وقبول النفس لعلوم مفارقة عن الزمان والمكان بالكلية ولذا استميتا في الدنيا است
الما تروى من كل وجه حتى يصير لا يخالط الذي لا يربطها بغيرها ولا يربطها بغيرها ولا يربطها بغيرها ولا يربطها بغيرها
بغيره واهل الذي يرفقه بالكلية من الجمادات والحيوانات من العنصرية فكل بعضهم حالة ملاكها قليل ما هو وقول
مشتاقين لها طامحين ابصارهم اليها متكلمين بها كاتوهمياتا تارة ينساها ما هي كمال صلاح البهيمة ولا تارة يورثها ما هي
وتكون ذلك ان ينفذ في محامياتهم النفس الشقية بافصال رهيبت واذ كاد ونحو هذا
كمثل ما كان في الاخرين اقول الناس باشارته والمصطفى اسرار الانفس كانه من الرجل والهيكل في شدة
يجد ما متعارفة متشابهة مع ذلك الاحوال والكل على تغيرها بجلات وتوجيها لا يتغيرها احدا ولا من و

وحقيقته ان الانسان عند سلاسة نفسه اذا ذكر ايات الله تعالى ومقارنتها مع شدة كبره في المنطق والقيمة في نفسه
 والجسد لها وصارت كالخارج الكلي لا يرى وجهه مالا والجليل لقد مر كان كشفا للحالة التي فيها الشئ بحسب المراتب
 على التفسير واستقراء ذلك بالشم والعماء وهذه الحالة اقرب الى مراتب التسمية واشبهها بحال الملائكة على ان نرجعها
 الى بارئها وهي كنهها في جلالة واستغراقها في فقد لسانه ولذا كانت معدلة عن جرم النفس في كلالة العلي اعني انشغالها بالنفس
 لا لتبقى في لوح ذهنها كالحق بل تلك الحضرة يوجد من الوجوه وان كانت العبادات تفسر عن الذات لثلاث اشياء وحقيقته ان
 النفس بحيث لا تشق ادلة واعى القوة البهيمية ولا يشبه في انفسها ولا على ما وضع فيها وذلك لان النفس في انفسها
 في امر متاشربا وتادق للنساء وعاقبت المذات او قويت الطعام فاجتهدت في تحصيله حتى تستفيق منها حاجتها
 كذلك اذا غضبت او تحقت بشئ فانها لا يكون في تلك الحالة ليست في ساعة في هذه الكيفية لا في قول ما وشرها انفس
 البتة ثم اذا زالت تلك الحالة فان كانت سجيحة خرجت من تلك الحالة ان كان لم تكن فيها قط وان كانت غير ذلك فانها
 تشبه من تلك الكيفية ان تشبه كاشبه تعش في الخلق في الشعة فاذا فارقت الجسد تحفت عن العلائق الطليقة
 المتراكمة وخرجت الى ما عند عالم غير شئ مما كان في الدنيا من مخالفات الملكية فحصل لها انفس صارت في انفسها
 والتقصير متعلق بغير شئ عند ها كما ترى بعض الناس لم يمتد منه ما انفس فان كان يحوي الكبري له بالاوان
 كان كبري النفس صرا كما لمحت وتحت هذه السجاسة وشبهها بالملك كبري بحسب كبره في نفسه فما كان منها
 في المال يسيخا في دماغها وما كان في دماغها في العزير والليل يسيخ عفة وقيل وما كان في دماغها في العزير والليل يسيخ عفة
 يسيخ في دماغها وما كان في دماغها في العزير والليل يسيخ عفة وما كان في دماغها في العزير والليل يسيخ عفة
 نفسهم بغير شئ بل انفسهم في الاستغراق العلية المحركة والسجاسة هي متمم لسانه ان يش من عند الكمال المطلق
 علما وحسب الاربعة العدل له وهي ملكة في النفس بعد عنها الاضال التي تقام بها نظام الدورية والحيوية وتكون النفس
 كالجمل على تلك الا فاعيل والشرع ذلك ان الملكية والنفس في الجرد عن العلائق الجسمانية تنظيمها
 ما اذا امة في خلق العالم من اصلاح النظام ونحوه فتقبل من ضيائها الى ما يناسب تلك النظام فذه
 طليعة الروح الجردة فان فارقت جسدها وضيائها شئ من هذه الصفة بعثت كل اوتها في روحه تسيد
 الى الالة المنارقة عن القاديات المحسوسة وان فارقت وفيها من هذا المحصلة ضاى عليها الحال وتوشت
 وتامت فاذا بعث الله تعالى انبيا لا قامة الذين واليخرج الناس من الظلمات الى النور ويقين الناس بالعدل
 فمن يتولى في انشاق هذا النور وطأ له في النابس كان مرجعا ما ومن سعى لرحها وانما لها كانت ملغونا
 مرجعا ما اذا تمكنت العدالة من الانسان وقمر اشتراك بينه وبين عمارة العرش ومنع في العزير من
 الملكية الذين هم ساطعون ولي الجرد والبركات وكان ذلك بابا مفتوحا بينه وبينهم ومودع الزنول
 انوارهم وجبرهم بغير لمة تمكين النفس من اتمام الملكية ولا ينعكس حسنها في هذه الحضرة لا دبر
 تحققت حقيقتها وهيمنت كسيفها اقتضاه الكمال العلي والصلح واغدا وها الانسلا في سواك

الامر في حمة في اذنا نالت روي ومناحاك وفضايل من الفضا حاكم والصنا عات قد نقت من طبعه بموسم
 خفيط واستقبلها بغير حمة كالماق وحققة قوبة وهذا يحاك للرسم ويظهر بالذي نيا ومن الناس من لا يراى الى
 مستقر فاق ذلك الى ان ياتيه الدرب فتزول تلك الغضائل يا سيها لا تها لا تها لا البدن ولا لا تها فتبقى
 النفس طرية ليس بها شئ وصار مثله كمثل ذى جثقا صاهاها غصاها وكما تها يشند به الرخ في
 يوم عاصف فان كان شديدا التدبيرة خفيطه الغبطة استيقن بدليل به الى ادخلها في او تغلبه الشئ عراك له
 زكيا فاهرا فرق عياده شديدا بل امرى حمره نعيمها عليهم حبيبة التغير ثم حلو في طبعه ميل اليه ومحبته به واداء
 التفرق منه ورفق الحماجات اليه واطرح له به فمن محبوب في هذا الفصل وتخلي ومعظم الخفايا ان
 التغير في الواجب صفات الخلو في او يتغير في الخلو في صفات الواجب فالاول هو التشبيه ومنشأه
 قياس الغالب على المشاهد والثاني هو الاشراك ومنشأه روية لا تار الحارفة من الخلو في فطر انما
 محبة الله اليهم بمعنى الخلق وانها ذاتية لهم ويتبع لك ان تستقر في اذ الانسان هل ترى من نفاذ
 فيها آخرتك لا فلك تجد ذلك بل كل انسان وان كان في نفس لم تقا لا لا من اوقات يستقر في
 حجاب الطبع فلك او كثر وان لم يترك ميا من الاموال الرسمية ومن اوقات يستقر في فلك
 الرسم وكيفية حيث تدل التشبيه على قربة كلاما وزيا وحلقا معاشر واوقات يعرف بها ان ما كان
 يستمر ولا ينفى من احاديث المجرى والتدبير القوي في العالم واهه اعلم

باب طريق رقيب هذه المحب
 اعلم ان تدبر حجاب الطبع شيان احدهما
 يؤمن ويرغب فيه ويحب عليه واتان له من عليه من قربة ويل غلبة اشأ غمرا في كمال رياتك
 تضييع البهجة كالقوى والشهوات من الناس من افرها واختار تقيي حلقه اسه مثل طبع الاوت التناسل
 وتحييف حشوشه يفي كليلد والرجل والاولئك يجهل اليباد ويحلل من ومطرها وانما الصوم والشهوات
 دواويح يجب ان يتغير بعد ضروري والثاني اقامة الحكماء على من اسم الطبيعة فالتل للسنة الى
 ريان طريق التضييع من كل غلبة طبيعية وضرب سنية له ولا ينفى ان يكون على الناس كل الفسق
 ويجعل في الكل لا تكاد الفوايل لا من ضمير وجميع وعزامة مشددة في بعض الامور كالكثير من ليس افرها
 يوما ضرر متعدي كارتا والقتل وتدبر حجاب الرسم شدة احاديثا ان تكتفي على ارتفاع ذكر الله تعالى
 تار بجفظ الفاظ يؤمن بها وماراة عاراة حد ويدبر حجاب الامور في الله والثاني ان يحل في الامور من طبعها
 مستمرا فاشيا ويستعمل على الفاظ طرية عليها اشأ عاراة ويلازم على ركها ويتغير عن الامور من الحما
 وغير حن او قس بها كهل بن الدارين سدا عوازل الرسم وتغير من بين فلعباد في الله تعالى وتغير
 كونه تدعو الى الحق وتسمى المدعى بكلا قسميه بنسأ من سبب احاديثا ان لا تستطير ان يكون رقيب
 عن قربة تعالىه عن صفات البشر حردا ويرويه عن صفة الحق نلت والحسنة والبيدة ان لا يحل طرية

لا حكمة ما وجد في الانسان كالمفسر المزاكي من الجسد والاله الحكيم لا من بقاءه وليس في هذه السلف اسباب
 جليظة في تدبيرك حكمة احكامها التي تدبر بالوحى صلبات الطوليم فالتدبير لهم حكمة عظيمة في تدبير النار
 ومخبر فريد انك تعلم على اصول هذا الشأن كما اجتمع عليه جميع اهل الاكابر الصالحين من اهل العظيمة تاتوا
 يحكم كل واحد في نفسه من المتألهين والمعلمين والحكماء وذوي الرأي الشافيين من غيرهم ويحكمون ويحكمون
 ويحكمون ويحكمون ويحكمون كهيئة تدبيرها من انقياد البهيمة في القوام الملكية وبعض فرائد ما
 حسب ما اجتمعوا على انفسنا غير فرق واذا الى العقل السليم والله اعلمه

باب السجدة اصول الدين ووحدة انواعه من الموحدين ذلك لان
 يرتفع عليه الاجابات لرب العالمين الذي هو علمه لا خلاف الكاسية السجدة وهو اصل الدين الذي
 الذي هو في الدين يترتب به يحصل للانسان التوجه التام لبقاء الغيب يستعمل نفسه في التقرب الى الله
 للقدسي وقد تبه النبي صلى الله عليه وسلم على علم امره وكونه من انواع الذين امة القلب اذا صلح
 صلح الجيمه واذا فسدت فسدت الجيمه حيث اطلق القول فيمن مات لا يشعرك الله شيئا انه دخل الجنة او
 حرمة الله على النار ولا تجب من الجنة وغير ذلك من العبادات وكل من ربه تبارك وتعالى من يفتن في
 الامور خبيثة لا يشرك بالله شيئا فعليه فتلها مفقود وعلم ان السجدة اربعة مرات اجاز في
 الوجه في تعال فلا يكون غير واجبا والثانية حصر خلق الكون والسموات والارض وسائر المخلوقات فيها
 وهما تاتى الربان لم تبحر الكتب الا في هذه عندها لم يخالف فيها مشركي العرب ولا اليهود ولا النصارى
 بل القول العظيم ناس كل امرئ من المفسدة ما في المسلمة عندهم والثالثة حصر تدبير السموات والارض
 وما بينهما في تعال والارابعة انه لا يستحق غير العبادات وهما متشابهتان في سائر اقسام التدبير
 بينهما وقد اختلفت فيما كان في الناس مفسدات ثلاث فرقوا فيها من ذهاب الى ان الفجر يستحق
 العبادة وان عبادتها تستفهم في الدنيا وزعم الحجاجات اليها حتى قالوا قد تحققت ان لها اثرا عظيما في الخلق
 الميم في سعادته والكره وشقاؤه وسقته وشقاؤه وان لها نفسا عظمى في عاقلة تفسر على الحركة
 ولا تغفل عن عبادتها فبما هي على انعامها وعبدوها والمؤمنين والذين آمنوا وقلوا لا اله الا الله فاستجابوا
 للدين العظيم وروى ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا اله الا الله فاستجابوا
 للمؤمنين من قبلهم عبدوا الله وولعوا باليه فاعطاهم الله الاقضية فاستحقوا العبادات من سائر
 خلق الله كما كانت ملك للعلو فيجد منه عبد فيحسن حاله فيعطيه خولة الملك ويعين من الله تدبير
 بل من بلاد فيستحق السعة والطاعة من اهل ذلك التدبير والاولا فيصل عبادته اسو الا مفسدات متباينة
 الى الحق في غاية التعالي فلا تغفل عبادته لقرآنه بل لا يكون من عبادته ولا يعلو الى الله لغيره قالوا
 من عبادته ومنهم من لا يغفل عبادته ولا يعلو الى الله لغيره قالوا من عبادته ولا يعلو الى الله لغيره

قوله السجدة
 قارة الحق
 ما لا رفق
 على كل حال
 على سائر
 على سائر
 على سائر
 على سائر

أقرها أو يصدقها ويعني التكليف من غير كيفية جسمانية ولا مباشر سق وهو قوله إنما أمرنا إذا أنزلنا
 آياتنا يقول آلله كمن يقولون وكذلك يجعل العظمة والشرع والخلق على درجتين أحدهما أكثرية الملك
 بالنسبة إلى رعيته مابين جميع الال كثر في الأخرى وزياد في الأول أو عظمة العظمى والاستاذية بالنسبة إلى
 جميع العظمى والشمسية مما يجد نفسه يشارك العظمى في أصل الشئ وقا بينهما ما لا يوجد في الثاني
 محلاً ولا في في نفس هذا السبق حتى تستبين أن المعروف بانها من أصلية الأركان إلى وجودها في
 إلى غير بضطر إلى جعل هذه الصفات التي يتأخر بها على درجتين درجة فيما هنالك ودرجة لما يشبه
 بنفسه وليا كانت الالفاظ المستعملة في اللادرجتين متعارفة في بعضها تجعل نصوح الشرائع إلى الالهية على
 غير محملها وكثيراً ما يحل في الناس على أي صادر من بعض أفعال مسانين والمملكة وأغبرها ما يستعمل
 من أيك جنسه فيشبهه عليه الأرض فينبئ للشمس فأما مقدساً وتسهيها لها وليس في معرفة الدرج
 المتعارفة سواء فتم من تحيد يقرى الألف والخطبة الغالبة على المواليد وتبرها من جنسه وتسمي
 من لا يستطيع ذلك وكل أسكن ملكاً بما عند من الاستطاعة وهذا تأويل ما حكاه الصادق
 الصدوق في أصل الله عليه وسلم من تأخر موضع في نفسه أمل هله وحرمه وتأييد رماذ من حد راسن
 ربيته الله وتيقن عليه هذا الرجل مستيقن بأن الله متصرف بالقدرة الناقصة لكن القدرة إنما هي في الملكة
 لا في السموات وكان يقين أن جمع الال والمشي في نفسه في البر ونصفه في البرية ثم فخر ذلك نقصاً
 فأخذ بقدر ما عند من العلم ولم يعد كافراً كان التشبيه والاستعارة بالجزء من الال والال الذي
 ظهر منهم خرق العرايين كالنقص واستعارة الدعاء مثلنا فيهم وكل من يبحث في قوله فانه لا بد أن
 يفهم حقيقة الامثال ويميز كل من اللادرجتين ويجوز الدارجة للمقدسة في الواحد إن تعالين
 الالفاظ حكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لطبيباً إنما أنت دمج ومطبيب هو الله وكما قال
 السيد هرون الله يشبه الال بعض العاني دون بعضي ثم لما انصرف عن المحاربات من محاربة وحملته دينة خلعت
 بعد هم خلعت أصابع العظمى وأسبغوا الشبهات فحمل الالفاظ المستعملة التشبيه على غير محملها كما
 حمل المحرقة والسفاعة التي استبها الله تعالى في قابلية الله إنه لخاص الشئ على غير محملها وكما
 حملوا أصل رضى العبد والاسناد فأتوا على انتقال العبد والسير لا قصيان الال هذا الذي يرى منه
 وأنشأت ذلك كله من جهة الال في شئ من شئ أو روحاً غير تغير لفرول الله بذلك على وجه وليس
 من لا يباد ولا من لا يشبه بالواجب شئ والامر في هذا المرحى على اصناف من من من نبي جلال الله
 بالكلية فجعل لا يملك الشئ كما لا يملك شئ حاجته لا يملك الاله اصلاً وان كان لا يملك
 بالنظر المبرهاني ان سلطنة العبد منقهره إلى الله ومنه من اعتقد ان الله هو السيد وهو الذي
 نكته قد يعلم على بعض عبيد الناس الشرف والتأخر ولعله متصرف في بعض الامور الخاصة وقبيل

شاعراً في صا دة من ملك الملوك ببيت على كل قطر ملكاً وقيل له تدبير تلك المملكة جميعاً لا سيما
 البعداً من قسطنطين لساناً ان سقيم عباد الله فيسوقهم ويغيرهم فعدل عن ذلك الى تسخيرهم ببناء اسم و
 محبته الله ومعنى نفسه جديلاً ولتلك كعبته المسمية وعنده العزيم وهذا من حسن جهنم البهيم ولا يشارك
 والمشركون وبعض الفلاس من منا في دين محمد صلى الله عليه وسلم من مناهل ولما كان سن
 التسعين على اقامة الخطبة مقاماً لا يصلح لغيره فحسبوا في منطلق الانذار كلفوا كسبوا في انصارهم
 والذبح لها والحلف باسمها وامثال ذلك وكانت اول فقه هذا العلم على ان يؤمن في قوم يسجدون لها بايديهم
 متجيزين الى بحر له دنها واطرافها فتفت في قلبي هل يحل فيهم طلعت الشرية وهل اعطيت الخطبة بانفسه
 كما تجد لها في عتبة لا وان قلت لا يحل ما فهم لا ثم جعلوا الذباب قبله ولم يخلطوا درجته في
 بالامر في قبل بعد عتبة الى البيت من ميثاق قبل هذا العلم وحدث على بصيرة من لا يرضى عن
 حقيقة التسخير ولا لشرائه وما تسمية الشرع فكان له ما وعرفت ان باطالها حتى بالمدبر واده علم
 يا اقسام الشرية حقيقة الشرية ان يستعد السائق في بعض المغير
 من النابض ان لا تار الحبيبة الصادرة منه انما مد رث لكونه متصفا ببعض من صفات الكمال كالمؤمن
 في حسن الانسان بل يخلق بالروح جليل جليل لا يولد في خراب الا ان يتكلم هو غلبة الروحانية على غيرة
 الروحانية في ذاته ويقيم في ربه او يحذر ذلك مما يظنه هذا المعتقد من انواع الطرافات كما ورد في الحديث
 ان الشمس كبرت كما نزلت من هذه الصبغة لتبليك لتبليك لشرائك لشرائك في تلك ملكة و
 ما ملك في ذلك منه افعى النذير وكما قيل معه معاً ملة اليبا من الله تعالى وهذا معنى له اشياء
 وقول الله والشمس لا ينجح الا من اشياء محروقة اليه التي باشرها الناس في شرية الشرية حتى صارت
 للشرية ولا في ماله في العادة كسنة الشرع في اقامة العمل المتلازمة للصالح والمفسد معاً
 ونحن نريد ان نبين على امر خلقها الله تعالى في الشريعة المحمدية على ما فيها الصلوات والصلوات
 انطباقاً للشرية فتفي عنها فتبها انهم كانوا يسجدون ولا ينامون والغيرم فقاموا عن السجدة لغير
 الله قال الله تعالى لا تسجدوا للشمس ولا للقمر ولا لقبر وانما السجدة لله الذي خلقهن والاشراك في السجدة
 كان متلازمة لا لشرائه في التدبير كما وصفاً اليه وليس الامر كما يظن بعض المتكلمين من
 ان توحيد الصلوة في حكم من احكام الله تعالى مما يختلط باختلاف الاذان لا يخلط بدليل ما
 كبر ولو كان كذلك لم يكن مفعول الله تعالى يتبره بالقبول والتدبير كما قال عز من قائل في قصة
 وسلاوة على عباد الله الذين فصلت الله خير الى احسن بيوت من المؤمنين اقموا الصلوة واتقوا الله
 ونسجدوا لله ربكم في الامور الغيبية وسلكوا ان الصلوة متلازمة مما كما ان الله في غير معنى التوحيد
 بل ان الله في مفعول الله تعالى فيهم وقبوا الحجة البالغة وصفاً انهم كانوا يسجدون لله في غير معنى

من شوقهم المرحون وشقاء الفقير يذلون لهم من نعم الله تعالى ما لا يحصى من نعم الله تعالى
 رحمة من كثر ما فاء وجبه الله تعالى عليهم ان يقبلوا ما جئوا به من نعم الله تعالى وقال تعالى ولا تأكلوا
 أموالكم التي اكمل الله لكم من نعمه ولا تأكلوا أموالكم التي اكمل الله لكم من نعمه ولا تأكلوا أموالكم التي اكمل الله لكم من نعمه
 انشد العتيق وقد سترنا موتكم من كل ومننا الله ما كانوا انجانا ومننا الله ما كانوا انجانا ومننا الله ما كانوا انجانا
 فقال يعقوب الله ما كانوا انجانا ومننا الله ما كانوا انجانا ومننا الله ما كانوا انجانا ومننا الله ما كانوا انجانا
 من حاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك قال كادوا يجادلوه في شدة عقوبتهما فيمنع من تعليمهم
 اشياء فيحرمونها ومن ذلك ان الخليل والحمية عارية عن تكريمه في ناولي في الملكوت ان الشئ الفلاني
 يؤخذ بسا ولا يؤخذ بغيرك هدي التكرير سبب للمسلمين ومن كبره في هذا من صفات الله تعالى
 واما نسبه الخليل والفرير الى النبي صلى الله عليه وسلم فمعنى ان قوله اما ان قطعتي الخليل الله
 فخر به واما نسبته الى النبي صلى الله عليه وسلم فمعنى ان قوله اما ان قطعتي الخليل الله
 معنى من كلامه واما نسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم فمعنى ان قوله اما ان قطعتي الخليل الله
 ما كان حراما ما كان حراما ومننا الله ما كان حراما ومننا الله ما كان حراما ومننا الله ما كان حراما
 في بيته من تحريمه فهدى اهل وجهه ان كان حراما في بيته من تحريمه فهدى اهل وجهه ان كان حراما
 لا يعتقد وقوع الفرجي ولا في غير ما لا يخلو الشئ لا يخلو انه نازك وتعالى خلق على عبد خلقه فلا
 اوصاد فلو كان في الله ما كان به فصا ذهب عن فعل او كر اهتله مستعجب الخ في ماله واهله فذللك
 مشرك بالله تعالى مثبت لغيرة غضبا وسخطا مقادس وخيل او تحريما مقادس ومننا الله ما كان حراما
 كانوا يقرعون الى الاكصاء والفرير بالذبح لا يلهو ابا لا يخلو عند الذبايح باسم الله ومننا الله ما كان حراما
 على الاكصاء المحض من الله فمنهم من ذلك ومننا الله ما كان حراما ومننا الله ما كان حراما ومننا الله ما كان حراما
 فقال انه لما جعل الله من الجنة ما لا يحصى من نعم الله تعالى ما لا يحصى من نعم الله تعالى ما لا يحصى من نعم الله تعالى
 بسا كنه معقود وكانوا يغفرون ان الحلف باسم الله على الكذب يستوجب حراما في مال واهله
 فلا يقدر من على ذلك ولذللك كانوا يستوفون المحض باسم الله والشركاء فيهمهم فمعنى ان ذلك
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف لغيرة الله فعاد اشرك وقد فسره بعض المحققين على معنى
 والدة ابي ولا قول بل ذلك وانما المراد بعدى اليقين للنعقود واليمين الغرير باسم غيره الله تعالى
 على انفسنا ما ذكرنا ومننا الله ما كان حراما ومننا الله ما كان حراما ومننا الله ما كان حراما
 يكون المحل به ما ذكرنا من هو لا في الشئ عن ذلك وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تشدوا

لا
 يجوز ان يكون
 في المحل
 والله

الكل ثلثة مساجد ومنها اسم كافر ليس من ابناء عبد الرحمن وعبد الشمس فخذ ذلك فقال الله سبحانه وتعالى
 خلقكم من نفوس واحدة وجعل منكم امة واحدة وجعل فيكم امة واحدة وجعل فيكم امة واحدة وجعل فيكم امة واحدة
 ولما عابيد الحادث وكان ذلك من وحى المشيطان وقد ثبت في احاديث لا تحصى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 يعلم خير اسماء واعمال عبد الرحمن وعبد الشمس وعبد الرحمن وما اشبهها مما اخبرنا به
 وقرأ في الخبر انك نهي الشارح عنها لكونها اقوال كبروا الله اعلمه

باب الايمان بصفت الله تعالى اعلم ان من اعظم افراح الدين
 الايمان بصفت الله تعالى واحتقاد انصافه بها فانه يستحق بان يبين هذا العبد ودينه تعالى ولعله لا يكشف
 ما اثنى الله من ليله والكرامه واعلم ان الحق تعالى اجل من ان يحاس بعقول او محسوسات ويجعل فيهم صفات
 كقول الاعراب في عاها اولها لجة العقول العارضة اوينا ذلك الانفاظ العرفية ولا بد من تعريف الناس
 بكونها كما لهم الممكن لهم وجب ان يستعمل الصفات بمعنى وجريها يبرز لا بمعنى وجريها يبرز
 فعني الحجة فاضة النعمان القلوب والرقعة وان تستعمل الفاظك على تسهيل الملك لذي ينسلك
 يستعمل جميع الموجودات اذ لا ضرورة في هذا المعنى ففهم من هذا وان يستعمل تشبيهات ينسلك
 لا يقتضد الالهيته من الالهة ان منها سبعة لها في القرب فيرا اذ يبسط اليك الهمزة مثلا وبسط ان لا يكون
 الحاكين انما سبعة من ان في الكرات البهيمية وذلك يختلف باختلاف الفاظهم فيقال انهم لا يسمعون
 ولا يسمعون بل يرون ويكسرون وان يسمعون افاضة كل معني متفقة في اسم باسم كالنق وحق وان
 يسلط عنه كل ما لا يكتفي به لا سيما ما كبر به النفاذ وتضمنه كذا وكذا وقد اجمعت الملائكة
 السماوية فاطمنا على بيان الصفات على هذا الوجه وعلى ان تستعمل تلك المبادئ على وجهها ولا يثبت
 عنها اكثر من استعملها على هذا مضت القرون المشرك لها بالخير فخر خاص طائفة من المسلمين في البحث
 عنها وتجبني معانيها من غير نص ولا برهان فاطمنا على الله صلى الله عليه وسلم ففكر في الخلق ولا
 نكسر في الخلق وقال في قوله تعالى وانك الى ربك المنتهي لا فكر في الرب والصفات ليست بخلق
 غائب والخلق فيها انما حركات الحس كيف انصفت بها فكان تفكر في الخلق قال الترمذي في حديث
 بن نفع مروي وهذا الحديث قال لا امة تؤمن كجاء من غير ان يفسرنا ونحن هم هكذا قال غير احدي
 من ائمة منهم سفيان الثوري ومالك بن انس وابن عيينة وابن المبارك انه يشرح في هذه الاشياء
 ويؤمن بها ولا يقال كيف وقال في موهب اخر آيات هذه الصفات كما هي للمبتدئين تشبيه وانما
 التشبيه ان يقال مستقيم كاستقيم ونحوه كصبري وقال الحافظ ابن حجر المنيق عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم ولا من احدا من الصالحين من طريق صحيح النضر بن مزعل بن يحيى من ذلك يعني المتشابهات
 ولا الله من ذكره ومن الخلق ان يامر الله نبيه بتبليغ ما اذنك من ربه وينزل عليه البركة فكذلك

امرأته وذلك لئلا يكشف ما هناك من الدنيا بغير خلقها في الدنيا كما هو حاله وقد نسي
 صل الله عليه وسلم على غلظ امره من بين الناس التي حيث قال من لم يؤمن بالخلق لم يؤمن بالله فأنكر
 منه وقال صل الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالله خيره وسيره وحتى ينكر أن ما أصابه
 لم يكن ليخطئه وإن ما أحاط به لم يكن ليغيبه وأعلم أن الله تعالى شغل علمه لا أن الله تعالى كل ما في
 الدنيا وسبقه من الحوادث فقال إن تخلف علمه حتى لا يتحقق خبرا عليه فمكرت جند لا حولها وهذا
 تقول العبد وليس بمستلزم العقل ولا يتخلف فيها فرقة من الفرق الإسلامية إنما العقل رتبة
 ذلك عليه لا حاديت المستغفنة ومغنى عليه السلف العباد لم يؤمنوا في ذلك المحققين ونجى عليه
 السؤال بأنه سدادهم من المكلفين وأعرفهم العمل من العقل الملك الذي يوجب الحوادث قبل معرفتها
 فيكون ذلك لا يوجب لا بد قه هرب ولا تنفع منه جملة وقد رقت ذلك خمس مرات فأدركها
 أحسن في الآخرة أن يؤمن بها على أحسن وجه يمكن فزاد للمصطفى صلى الله عليه وآله وسلم من النسيان حتى
 وكان علمه يستأهل إلى اثنين صوري واحد من القرآن كما غفرا فكانت الحوادث سبيله
 متتابعة فجمعها وحققها لا تصدق على كثيرين فإدراكه العاكفين لا يكتفي عليه حادثة بل بينه
 خمسين صوري وجود والآخر ما يتغير إليه لا من ثباتها في ذلك لعدا ديس ويرى أنه كتب مقادير
 الخلق كلها والمغنى واحد قبل أن يخلق السموات والأرض بحسب العفو سنة وذلك أنه خلق الخلق
 حسب الغاية التي خلقه في خيال الرحمن فصوره هناك جميعه وهذا أمره ما كان في الدنيا
 تحقيقه هناك مثلا مبرور ثم جعله على الله حايه وسلم وكتبه إلى الخلق وقد كان أولاده له أنما
 التي قسب وإحاطة الخلق في نفسه في الدنيا أنما اشتغال النار عليه ولا آخره وهذا الصوري سببه
 الحوادث على نحو ما كانت هناك فتمسك بالصوري ولمستقمة في النفس في أن الرجل على الخلق الذي
 فوق الجبال وإن لم يكن له من لو كانت على الأرض وما لها أنه لما خلق آدم عليه السلام لم يكن إلا للبدن
 ولبشرته من روح الإنسان أخذت في عالم المثال صور بديه ومثل سعادتهم وشقاؤهم بالنفس والظلمة
 وجعلهم يحسوا كجفون وحلق فيهم معرفته بالأماني له وهو أصل اليقين الذي ليس في فطرتهم
 فتأخروا عنه وإن نسوا الواقعة إذ النفس في القسوة في الأرض إنما هي ظل النفس المبرور في الدنيا
 منذ موسى جبرما ما دس دوسين وألها حين نقر إلى سر في الجنين فكما أن الشراة أذا أقيمت في الأرض
 في رقت عصور من أحاط بها نكر بغيره من علمه المظلم على خاصية من القرآن خاصة تلك الأرض في ذلك اللاو
 والمفسد وأنه يحسب نهارها ويتحقق من شأنه على بعض الأرض هكذا ملكي للبلدية المذمومة لوسيل
 ينكتف على بعض الأرض في عرقه ووزقه وهل يعمل كل من غلبت ملكيته على بعضه أو باللعن
 غير كرت سعادته وسعاده وتأميرها فبيل حد وثباتها في الدنيا فيقول أن من يحظره الله

على الوجهين وان يعبدوه ولا يشكوا به شيئاً وحتى الوبا دخل الله فقال ان لا يقرب من لا يشكوا به شيئاً وذلك لان من لم يعتقد ذلك اعتقاداً جازماً واحتمل عند ان يكون شدي من مثله لا يتكلم بالعبادة ولا يشكوا بها من جهة كونه غير محتمل فكان ذهبنا لا نقيم حادثة وان بأش ما يجوز له به معتمدين من قلبه ولا يتفكر بما يابيه وبين ربه وكانت عادة كساسته ما انه ولا حصل في ذلك انه قد ثبت في معاني الانبياء ووصيهم عليهم الصلوات والتسليمات ان شرطنا من مواطن المحدث فيه ادا دة وفصل بمعنى الانبياء على فعل من جهة الفعل والتوكيد بالنظر الى هذا الموضع وان كانت المصلحة العقلانية لا تبقى ولا تترك شيئاً كما رجب ويجوز ان كان واجب عدمه لا ويجوز للمخاللة المنطوق بحسب ذلك ولا يجوز ان يقع تحت الحكمه ان كان ان لا ادا دة هذا المعنى فقد خفيها شيئاً وغابت عمن اشياء وهم في موضع عن مشاهد هذا الموضع في موضع بادلة الاوافق والافس اما ما فهم فهو انه لم يقدر الى موضع بين الفعل لا عظم وبين الملاك على شبيهه بالشماخ العاشر بالمجرى ويثبوته المثل على فني هذا الموضع به على اجسام على شئ استوجب على الملا والاعمال وهذا فهم بعد ما كان مستوفى الفعل والية هذا الموضع واما ما فهم عليهم فني ان الواحد ما يعلم به اداة ان يمد يدك ويثابرون الفلم مثلاً وهو في ذلك مبدأ فاصد يستدعي بالنسبة اليه الفعل والتوكيد بحسب هذا الفصل وبحسب هذا القى المشبهة في نفسه وان كان كل شئ بحسب المصلحة العقلانية بما راجب الفعل او راجب لذلك فكل ذلك الحال في كل ما به فوجب استبعاد كل ما من شأنه من باري العظم من قول القبول على المراتب المستوية لها كالاختيارية فبذلك الداء بما فودل المختار في حادثة من حرم من الوجوه وتلك تفعل هذا اجل ان جوب السو بحسبها مصلحة الغواصة فكيف يكون في مواطن من مواطن الحق اقول حاس به بل هو علم وبقا الحق هذا الموضع انما الجبل ان يقال ليس ما به اصله قد كفت الشايع الى لهية هذا الجبل حيث انتهت الايمان بالقدان وان ما اصابك لم يكن يعطيك وما اخطاك لم يكن يعطينك وانما اذا قيل يعبر فعله وتركة بحسب الموضع فهو علم الحق لا محالة كما انك اذا رابت الفيل من البرية فيفعل الانفعال الفعلي ورايت لا تثنى يفعل الانفعال لا تثنى فان حكمت بان هذا الانفعال صادرة من جبل كحركة الحجر في تدحرجه كذا ثبت وان حكمت بانها صادرة من غير جبلية مرجية لها فلا المراجحة المحل فوجب هذا الباب ولا المراجحة لا تثنى فوجب ذلك كذا ثبت وان حكمت بالاداة المشبهة في نفسها محال وجوبا فربما تبا وتغير عليه وانما لا تغفل في باننا استقلالها كان ليس وراء ذلك مخرج فقد كذا ثبت بل الحق البقيت امرين بالامرين وهما الاختيار معلوم لا تختلف عن علمه والفعل المراد من جهة العلم ولا يمكن ان لا يكون ولكن هذا الاختيار من شأنه ان يمدح بالنظر الى نفسه ولا يتفكر ما فرق ذلك فان اكدت حق هذا الموضع وقلت بعد في نفسي ان الفعل والترك كانا مستويين والاختيار الفعل فكان الاختيار حلة لفعله صدقت وبررت فاعتبرت الشرايع لا الهية من

ابرادق الحقيقه في هذا الطريق وبما لم يخله فقد ثبتت اراده تعالى في خلقه وتبينت الحازنه في الدنيا والآخرة
 وثبت ان مدرك العاقل قد بين لها انما يجابى شريه ليس لها ما ينفصل بها فكان لا مضمير في ان السعير لم يخل
 عبدا ولم يطلب منه ذلك ورضي عن خلقه ونحوه من لم يخدم فزالت الشبهة ان لا اله الا الله هذه لهام
 ليس كما كانت الشبهة في قوله في الصفات وغيرها كعبارة ليس هناك افصح ولا ابين الحق منها اكانت حقيقة
 لغوي او مجازا سمعا فافترسكنت الشبهة في الاصلية هذه المعرفة القاطنة من لغويهم ببلات متعاضات
 مسلمة عندهم جارية بحري المشهور ان البدن لا يتغير بل هو واحد ما الله تعالى متغير وشكله المتغير واجب
 العباد وشكله له على نفسه والثاني انه يجازي الله في صفاته المتناهي عن حد في الدنيا اشكر الجليل والظاهر
 انه يجازي في الاخرة الطيبين والعالين فانفسطت من هنالك ثلثة علم علم التذكير بما هو اسود وعلم
 التذكير بما هو ابيض وعلم التذكير بالعاقل في القرآن العظيم ثم جاء هذا العلم وانما اعطيت العلم
 ليشعر به العلم لان الانسان خلق في اصل فطرته ميل الى بارئ به جل جلاله وذلك الميل اعم من ان لا يتغير
 الا بحدوده ومقتضيه وخليفته ومقتضى على ما آتته الرجال العظمى والاممات بان العباد قد اسعوا الى
 على عباد لا منه منعهم مجازي على عملهم من ان لا يردوا في شرب حقه على العباد او نكر العباد على العباد
 المفاصل لسلامة فطرته لانه افسا على نفسه مظنة الميل الفطري المخرج في جبلته وشأنيته وخليفته والماضي
 مكانه وان شئت ان تعلم فقه هذا الميل فاعلم ان في روح الانسان لطيفة نورية قبل بطبعها الى الله على
 ميل المحمد الى القنطريس وهذا امر مدرك بالوجدان لكل من اتمن في الفهم عن لطائف نفسه وتوكل
 كماله في بحارها لا يدرى ان يكون في هذه اللطيفة النورية ويدرك ميكها بطبعها الى الله تعالى وبشيء ذلك
 الميل عند اهلي الرجال بالهبة الذاتية مثله كمثل سائر الوجدانيات لا تقتصر بالبراهين كبحر هذا
 الجاهل وعطش هذا العطشان فاذا كان الانسان في غاشية من احكام ربانيته السفلية كان همتا في
 استعمل محذ في جسده فلم ينجس بالحرارة والبرودة فاذا هلكت لطائفه السفلية عن المزاجية امكن
 اضطرابه فيجب تناثر كثير من اجزاء سمية ونقصان كثير من خواصها وقواها وبنوع ابتعاد
 وتكسك جيل عجيبة من الرياضات النفسانية والبركانية كان كمن زال الخلق عنه فاذا كان ما كان عند
 وهو لا يتغير فاذا مات الانسان وهو في قبيل على شوقه الى فان كان عدم قوله جلالا لاسيما قد
 سادجا فمضى شق بحسب الكمال النوع وقد يكشف عليه بعض ما هنالك ولا سيما الانكشاف بعد
 فيبقى حكايا منهن ما وان كان ذلك مرة قيام حقيقة مضادة في قراء العولسية والعلمية والفلسفية فيه مجاذب
 فانجدت النفس الناطقة الى حقيقة البركات والسمعة بما اكتسبت من القبيحة المضادة الى السيفل فكانت
 فيه وحشة سالعة من جهر النفس متبسطة على جهرها ووبى اوجب ذلك عقل واتى على شدة
 الرجشة كايها المصغر في في منامه الزلات والشغل وهذا امثل توجيه حكمة معرفة النفس وكان

الضمان فيه غير ذلك فغير من الملائكة ايجل يوجب لها ما في طوبى المشكلة وغيرها من ذوات الانبياء ان
تؤذيه وتؤلمه وهذا اصل توجيه معرفة اسباب الخطايا والدوامية الانسانية في نفس من بنى لهم والجملة
فالميل الى جبرهم الجبروت وجوب العمل بما يقدر وتناقه من مزاجية الطوائف السفلية والمراعاة على
ترويض هذا العمل بغيره احكام العصور والوجوه وقواها وانوارها الغائضة في كل قرن من افراد النوع من
باري الصنم وتضييق الرجون وفق للمصلحة الكلية كما يصطلاح البشر والزواجر على انفسهم وجرانهم
بذلك فقط وكل هذا لا يعمل في الحقيقة فحق هذه للطيفة والندبة المتجنية الى الله وتفرق مقتضاها
لا صلاح حرجها ولما كان هذا المعنى دقيقا وهذه الطيفة لا تدركها الا في مدة قليل وجب ان يستلحق
الى ما عليه ما كنت واما قصدت ونحوها فحق ذلك لمعين بعون قوي النفس التي ما كنت من جهتها
وكانت ذلك اختصارا في لما حق هذه الطيفة من جهة كمالها الى الله فانزلت الشرايع الالهية كما يشق من
هذا السن بهارة سبلها ونحوها البشر ليعلم منهم القدر ويظهر ما سببه الله من انزال المعال الدورية في
صورتها سببية لها بحسب النشأة للثباتية كما ينكسر واحد منها في سماء من جبر في من توشى ملازم
له في القادة والنتيجة وشبهه فقبل العباد حتى اسودت الى على عاده وعلى هذا البقي ان تقاس من القرات
وحتى الرسول وحتى المعلى وحتى الذين وحتى الاكابر وكل ذلك حتى نفسه على نفسه ليكمل كمالها
لا يفرق على نفسها مجردا ولكن يجب الحق الى من معه هذه المعاملة ومنه المطالعة فلا يكون من الرقيب
على الظاهر بل من الصديقين للامر على ما هو عليه

سنة
منه من جبرهم
التي وما سببه
المراد من جبر
تدبر قولك ان
في اصل الجبر
"الانزال
ينال"

باب
تعليم شعائر الله تعالى قال الله تعالى ومن تعظم شعائر الله
فانها من تعظم شعائر الله تعالى اعلم ان شعائر الله تعالى هي التي تعظم شعائر الله تعالى
وذلك ليسا اوزما ناليه من ان الطرقة التي تعظمها الله تعالى للناس هي كما كانت ملكة صفير الجبروت
يقرب تناولها للبهية واحسن بالشعائر امرها اذ هي حوسرة جعوت لتعبد الله بها وانقضت به حتى
صارت تعظمها عندهم تعظيم الله والتعظيم في جنبها تعظيم في جنب الله وذلك في مصمم قلوبهم
لا يجبروه به الا ان تعظم قلوبهم والشعائر انما تعظم شعائر الله تعظم طبعه وذلك ان طمعت قلوبهم
بالادة وخصلت وتعبد من الشهوات الدارعية التي تلحق بالبدنات الاوقية ولا تفعل التشكيل فحين
ذلك تظهر حجة الله في صورة انشياء تستوجب ان تعظمهم وطوبى لهم الدارعية في بائتهم فيقبلونها كما يشق
الظن اعني حقيقة ان يعلم الله عن الاذن والا فاحسن على الشراء فعند ذلك يكتب عليهم منيرة او يكتب
الا من منزلة الخاليع باسم الله ليعلم في نفسه التعظيم في حق الله ان حجت فيرا خلافا بما يقرب وكذلك
هناك يشق في ما بينهم امر متفقا كمالها على من فرحت انقياد علومهم لها ان لا يظهر حجة الله بهم
لكن فيها انشياء ذواله اذ معنى الله بادر على الا سهل فالسهل وليس جبر ايضا ان يزل داخل وانفسهم

ج
ح

ما عندنا من التعليم لا نكسما فهدى التعليم الذي لا يشوبه افساد وتاويجنا لله تعالى شيئا من
 عبادهم فاعلموا ان ترجع اليه تعالى عن ذلك خلقا كبيرا لولا ان في ترجع اليه وكذا انما جئت لولا ان التعليم
 الا فحق انك تعلم واما عندنا من اوجه ان لا يفرطوا في حب الشئ وليس المقصود بالذات في العلم بل في الشئ
 حال فربما حال جماعه كما نرى كل الناس ولله الحجة البالغة وسعظم شعائره اذ الله القرآن والكتب و
 النبي والخلق اما القرآن فكان الناس شانه في كونهم وسائل الملوك والرجال دعا بهم وكان تعليمهم الملك
 مساهوا فالتعليم للرجال سائل شانه كحرف الانبياء ومهات فيهم وكان قد اجمعوا على انهم ساهوا
 لتعليمهم تلك الكتب ونزلوا بها وكان لا نقيا للعلوم وتلقوا بها كل من لا يدرى به ومن كتب يكلون
 يترى في كل حال باء الذي فاسترجع الناس عند ذلك ان يظهر حجة الله في صلي في كتاب نازل من رب
 العالمين ورجع تعليمه فنه ان يستعمله ويصير اذا فرغ منه ان يبادر ولا يبرح كونه في الدار
 وكما لتعليم عند الامم بذلك ومنه ان لا يفسد المصحف الا على وضوء واما الكتب فكان الناس في زمن
 ابراهيم عليه السلام افرقوا في بناء العابد والمكاشف باسمه ووعائية الشئ وغيرها من الكتب
 وصار عندنا من الشئ الى البحر غير الحسن يدرى في كل شئ باسمه يكون الحق فيه والتلخيص يقرأ منه
 امر مما لا يدركه حقهم بادي الذي فاسترجع اهل ذلك الزمان ان يظهر حجة الله بهم في صفة بيت
 يُعرفون به ويتعرفون به الى الله وقد عرفوا الى البيت وتعليمه ثلثا قرن بعد قرن على علمات تعليمه
 لتعليم الشئ والتسريط في حقه مساهوق لتسريط في حق الله فنه ذلك وحب حجة ووجه التعليم
 ان لا ينفقوا في الاصحق بين ومنه ان لا يتقبلوا في صلتهم وكراهية استقباليها واستدبارها عندنا
 واما النبي فلم يستمر من زمان لا تشبهها رجل الملوك الى دعا يام محمد بن افرهم وتعليمه وتعرف حجة الله
 الا بعد مساهوق لتعليمهم لتعليم الرسل عندهم في تعليم النبي ورجب كاهنه وفضلته عليه وترى البحر
 عليه بالقرنلى واما الصلوة فيقصد فيها التشبه بحال عبيد الملوك عند من يهرمون به ومنها جازعهم
 اذاعة وخضوعهم له ولذلك وحب نقد الثناء وكل الامراء ومراعاة الانسان نفسه بالفتيات والفتيات
 كل عامر عندنا ساجد الملوك ومنهم لا طراف في راس لا لا تفتك وهي قوله صلى الله عليه وسلم اذا احدا
 على ذلك الله قبل ويجهه وانه اعلم

في كتابه
 دار الشريعة
 دار الفقه
 دار الحديث
 دار الفقه
 دار الحديث
 دار الفقه
 دار الحديث

بسم الله

باسم الله
 اصل اوله من الله والفضل اعلم ان الانسان قد يختلف من خلقه
 الطبيعية الى انما وحيدة القدس فيلوب عليه تلك الافراد ويصير ساعة ثابتا من الحكماء الطبيعية بوجه
 من الوجوه فيستلوك في سلوكهم ويصير فيما يرجع الى النفس كانه منهم ثم يفرغ الى حيث كان فينشأ
 الى ما ياسب الحالة الاولى فيبته حصة فهدىها ويجعله شئ كما لا يفتيا في الفتات منها فيجعل هذا الصفة
 حالة من احواله وهي السرور والافضل من الحاصل من جهر الزمن واستيعال المخفلات فيصير عليه كغيره

[illegible]

اسرائیلی نصر لکوة علماء ان انسان قدر تحفظ الی

الخطبة المقدسة فيكون عجب الله تعالى أنكم صرتم في أول عليه من هنالك الصلوات المقدسة فتقبل
على النفس ويشاهد هنالك ما لا يصدق السالك على وصفه ثم يرى أن حيث كان فلا يرى غير الله تعالى في نفسه
تجلى هي أقرب الحارات السلفية من استيعاب النفس في صفة باري شيء أو شيء هائل كالإصنام فأنه
مما و تلك الحالة هي العظمة والحضرة والمناجاة في ضمن أهالي وأقارب بيتك لذلك وتلقى رجل كرمه الخير
الصالح في يدكم إلى هذه الحالة وبم عجبها فصارت به شهادة وتلقه ففعل ووجد ما وعد به حقا انتهى
إلى ما يجرى ثم يروى رجل أنما لا يذهب إلى الصلوات وهي لا تفكر بمن الخلق إلا بحسب الأداة على فليس
الصناعات النافذة وهم كالهموم وربما يسأل الإنسان من فيه دقة بلا عاقل فليسمع فيكون الأقرب
حديث الاستغفار في أهالي وأقارب العظمة ثم يرى منه الحق في روض السوالي وذلك ما من من صلاتك
الأسبغ بقاء أصل الصلوة تلتك أسبغ أن تصنع العكس عند صلاحه جلال الله وعظمته فليكن أسبغ
عن تلك العظمة وذلك الخضوع أنصع عبارة وأن تكتب الجوارح حسب ذلك الخضوع قال القائل ثم عسى
أفاد لك النساء متى تلتك يدي وإسائي والعصير ثم جد روي لأهال العقول من أن بعد جبران بينه
مننا ونقبل عليه من أمان من ذلك أن يستسلم له وعزة ربه فيكسر الله وأدركه

۱۰
 برات تکیه کردی
 بنده رو به خدمت
 و بر سر دیو
 و آن خدایان
 اسما و حق پس
 بیافزاد و اصد
 و بر سر دیو

1. 1. 1.

عزیز و محترم صاحبزادہ
میرزا محمد علی خان
نور علی خان
نور علی خان

المجبول في قاطبة البشر البراءات رحم الغنى آية التوبة والتكبر وتكليفه آية الضمير ولا تحبب وهو من له تعالى
 قُلْتُ أَتَعْتَبُكُمْ لَهَا خُصِيْعُونَ كَأَشَدِّكُمْ ذَلِكَ أَنَّ لِيْغْرِجَ مِنْهُ الَّذِي هُوَ شَوْقُ أَعْيَانِهِ وَتَجَمُّدُ حَاشِيَتِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ
 قُلْتُ التَّعْظِيْمَاتُ الثَّلَاثُ الْعَمَلِيَّةُ شَأْنُهُ فِي طَوَائِفِ الْبَشَرِ لَا يَزَالُونَ يَفْعَلُونَ بِهَا فِي صَلَاتِهِمْ وَحِينَ مَلُوكِهِمْ
 وَأَمْرُ الْقَوْمِ وَحَسْبُ الصَّلَاةِ مَا كَانَ جَلْمًا بَيْنَ الْأَوْصِيَاءِ الثَّلَاثَةِ مَتَرِيْقًا مَّا لَا يَدْنِي إِلَى الْأَعْلَى لِيُجْزَلَ الَّذِي فِي
 اسْتِقْبَالِهِمْ خَلْقُ خَلْقٍ وَالدَّلِيلُ فِي الْفَرْقِ ثَلَاثَةٌ مَا لَيْسَ فِي أَفْرَادِ التَّعْظِيمِ إِلَّا قُصْوٌ وَلَا فِي أَعْيَانِهِمْ إِلَّا حُلَالٌ
 لَا يَكُونُ وَأَتَمَّ الْجِلْدُ الصَّلَاةُ أَمَّا أَعْمَالُ الْمُتَرَقِّبِينَ وَتَوَاتُفُ الْفُكْرِ فِي عَمَلِهِمْ وَدَوْنُ الْفُكْرِ الدَّائِمُ لَا تَقْدِرُ الْعُقُلُ الْعَمِيْمَةُ
 فِيمَا لَا يَتَأَنَّى الْأَمْسَ فِي حَوَالِيهِمْ لَوْ شِئْنَا قَلِيلٌ مَا هُمْ وَمَتَى أُوذِنْتَ لَوْحًا صُلِّيَ فِيهِ تِلْكَ أَوْ أُنْكِلُوا رَأْسُكُمْ لَهْمُ
 فَضْلًا مِنْ خَالِدٍ آخَرٍ وَالَّذِي كَرِهَ وَتَأَنَّى أَنْ يَسْتَوْجِبَهُ لِيُمْسِكَ عَمَلُ أَفْطَرِي لِيُمْسِكَ بِحُجْرِهِ وَيَتَمَّ فِي إِدَارَتِهِ
 كَقُلَّةٍ خَالِيَةٍ مِنَ الْغَائِلِينَ فِي حَقِّهَا كَثْرَتِ أَمَّا الصَّلَاةُ هِيَ الْيَمِينُ الْمَحْكُوتُ مِنَ الْقَوْلِ الْمَعْرِفَةِ لِقَاءَ عَمَلِهِ
 بِالْقَعْدِ الثَّانِي وَالْإِنْفَاتِ التَّجَسُّمِ الْمَتَانِي مِنْ طَرَأِ حَالٍ وَلَا يَجُزَّ لِمَا لِيَسْتَعْدَادَ الْفَرْقُ فِي تَجَمُّدِ الشَّيْءِ فِي الْيَمِينِ
 بَلْ ذَلِكَ مُتَبَيِّنٌ لَهُ أَسْرَتُهُ وَمِنْ لَدَحِيَةِ الْبَيْتَةِ اخْلَاصَ عَمَلِهِ لِقَاءَ رَبِّهِ وَتَرْجِيَهُ بِلِقَاءِ اللَّهِ وَتَعَمُّدَ اسْتِغْنَاءِ
 فِي اللَّهِ وَتَمَّ أَفْعَالُ تَقْصِيْمِهِ كَالسَّجْدِ وَالرُّكُوعِ يَمِينُ كُلِّ أَحَدٍ عَصَا الْإِخْرَاقِ وَتَكْلِيْفُهُ وَالْمَدِيَّةُ عَلَيْهِ فَصَارَتْ نَافِثَةً
 لِعَامَّةِ النَّاسِ وَخَاصَّتِهِمْ وَبَرَأَ قَاتَرِي الْأَشْيَاءَ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مَنَ مَا اسْتَوْجِبَهُ صَلَاتُهُ اسْتِعْدَادُهُ وَالصَّلَاةُ
 صِرَاحُ الْمَرْجُوْنِ مُرِيدَةِ الْعَمَلِيَّاتِ الْكَثْرَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّيْتُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ سُرْعَةٍ وَكَمْ فَانَ سُرْعَتُهُ
 أَنْ تَكْتَبِرَ عَلَى صَلَاتِهِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا وَسَبِّحْ عَظِيمَ حَمْدِ اللَّهِ وَتَضَعُ وَهُوَ قَوْلُهُ
 صَلَّيْتُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَقُّ عَلَى نَفْسِكَ بِكَرَّةِ السَّجْدِ وَبِحُكَايَةِ تَعَالَى عَنْ أَهْلِ النَّارِ وَكَرَّيْتُكَ مِنَ الْمُعْلِيْنَ فَإِذَا
 تَكَلَّمْتَ مِنَ الصَّلَاةِ أَصْحَقُّ عَلَى نَفْسِكَ وَكَثُرَتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ إِنَّهُ لَمُحْسَنَاتٌ بِمُحْسِنَاتٍ وَتَزِيدُكَ السُّؤَالَاتِ وَلَا شَيْءَ أَنْفَعُ مِنْ
 سُبْحِ الْمَرْحُومَةِ مِنْهَا كَسَيِّئَاتِهَا إِذَا قِيلَتْ أَعْمَالُهَا وَأَقْرَبُهَا عَلَى حُضْرِ الْقَلْبِ الشَّيْءُ الصَّالِحُ وَإِذَا جُعِلَتْ رُسْمًا
 مَشْهُودٌ انْفَعَتْ مِنْ غَيْرِهَا لِمَنْ رَفَعَهَا بَيْنَنَا وَصَارَتْ مَعَارًا لِلْمَسْلُومِ يَقْتَرِبُ بِهِ مِنَ الْكَافِرِ وَهُوَ قَوْلُهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَمَلُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ شَكَّهَا فَقَدْ كَفَرَ وَلَا شَيْءَ فِي تَرْكِهِ النَّفْسِ عَلَى التَّوْبَادِ
 الطَّبِيعَةِ الْعَقْلُ وَتَرْكِهَا فِي حُكْمِهِ حُلُّ الصَّلَاةِ قَوْلُ اللَّهِ أَعْلَمُ

منه
 من
 من
 من

باب اسماء الركنين العلمات المسكين اذا عنت له حاجته
 وَصَرَّحَ إِلَى اللَّهِ فِيهَا بِإِسْلَامِ الْفُقَرَاءِ أَوْ الْحَالِ فِي عَمَلِهِمْ بَابُ الْمَرْجُوْنِ وَالْمَسْكِينُ الْمَصْلُوحُ أَنْ يَكْتُمَ فِي
 عَلَيْهِ كَيْفَ أَنْ يَفْعَلَ لِيَسْتَعِيْلَ حَتَّى إِذَا أَغْنَاهُ عَنْهُ وَفَقَّهُ حَتَّى اشْتَوَعَهُ وَأَفَاعَلَ عَلَيْهِ الرُّكُوعَ
 مِنْ قُرْبِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَمِنْ يَمِينِهِ وَمِنْ شِمَالِهِ وَبَارَهُ حَتَّى مَا رَسَا كَيْ مَسْكِينٌ ذَاتَ يَوْمٍ فِي حَاجَةٍ ضَعُفَ
 يَدَاهُ فَأَوْجَسَتْ فِي قَلْبِهَا شَاكِيًا مَرْنًا بِالْعِظَاءِ وَبُشُوْرُهُ مَجْرِي حَتَّى لَدُنْيَا الْآخِرَةِ فَأَعْيُنَتْ
 رُسْمًا حَدَّثَ مَا وَعَدَ فِي دَلِّ حَقًّا وَكَانَ فَرَعُهُ دُرٍّ بِحُجْرِهِ وَبَعَثَ إِلَى الْهَامِ وَاحْتِيَاةً لِقَبْلِ يَوْمِئِذٍ

منه
 من
 من
 من

ظهور الامر بكل ذلك من غير ان يربطها كان الانفاق في مصيرها من جهة الهبة كما اذا انعقدت وصية
في الملاحة على ان ينسب به مطلق فساد كل من يتبع من التشبيه ما هو من ماركوت تشبيهه من حيث الانفاق
كمن روى الشرح وكذا اذا كان ايا غرض وتكون امته هي احوال خلق الله ويكون للمراد احيا ثم وبالحال فيها
الحزب الصادق من هذه المظنة كلية فيقول من تصدق على فقير كذا او كذا او في حالة كذا وكذا
تقبل منه عمله فيستعمله معاً ويقاوم بحسب ما راد في قلبه فيجوز ما وعد حقاً وربما تقطعت النفس
بان حثام الاموال والشعر بما يفتر ويبدل و عسا هو بجليل فبدأ من استند تأقي ولا يجزى من دونه
يقرب على انفاق احب ماعنه فصارت الانفاق في حقه انغمس في راد الانفاق لبق الحزن الشرح كل من غفل
في المعاد شيئاً مما افروخ وتغلب الاموال ضارة في حقه وهو يدعى بغيره ليقاوم في راد الله تعالى والذين
يكثر ذنوب الله هب والفضة الملاية وربما يكون العبد قد احبطه وقضى هلاكه في عالم اللشال
فاندفع الى بطل الاموال خلية وتفتح الى الله من الناس من المرح من في هلاكه بنفسه يا هلاكه
وهو قد له صلى عليه وسلم من الفضل كذا الله لا يزيل في العمر الا الى ردياً يقرب من الانسار
ان يعمل علة من راد الحزن علة الطبيعة لا يعلم حل فيهم فبتد من تطلب عليه الطبيعة فيهم له فكل
الحكمة في معالجه هذه النفس ان تترك بذلك الى خلية راد على ما فعل ليكون ذلك بين عينة فيهم
عسا يقصد وربما يكون حسن الحلق والمال فلة حل نظام العشرة مخصص ان يطاعوا وكما وادفوا
وانواع من المراساة فيهم ربما وقد صدقة والركوة تنيد في البركة وتلطف الغضب بجلهم انفسا من
الرحمة ويدفع هذا الى ان يفر المترب على الشرح وتلطف دعوى الملاحة على للمسلمين في الادعي على العلم
بالاسلام والصوم اعلم انه ربما يتغير الانسان من ترك
الهام الحزن ايا وان سرة الطبيعة البهية بعد ما عاين كانه من انقيادها لسلطانية فينفذها وتلك كمن
سنة فلان ما يقينه في ذلك كالمزج والعطش وتمرير الجسام ولا حتى حل لسانه وعليه وحوارجه
وبقتل بذلك علة الجرمية والنضائي وتلزم من ياحد ذلك عن الحزن الصادق بشراء في قلبه ثم للذ
يقرب في الانبياء شفقة عليه وهو لا يتركهم فذلك في المعاد من انكسر الشرح وهو ربما انكسر
الانسان على انقياد الطبيعة العقل كمال له وتكون طبيعته باخية تغاد تارة ولا تغاد اخرى فيحتمل
الى من فيهم على حل شائق كالعظم فيكون طبيعته ويقترب من فاء العبد ثم وتشرى بحسب الاموال
وربما تلزم منه ذنب فيلزم مصمم ايا من كثير فيشوق عليه بأزاء الذنب ليكرهه عن العرف في مثله
وربما تأقت لفسنه الى النساء ولا يجرى طرد و عاقت العنت فيكسر شتمه بلصمهم وهو في لصلته
عليه وسلم فالتدبر له رحمة والتمس رجسنة عظمه في الحكمة وتنبهت البهية كراش
منه في صيته ووجه الراد وهو الطبيعة ولذلك قال الله تعالى انفس من دناء اخرى به ويكره لظا

في المظنة كلية فيقول من تصدق على فقير كذا او كذا او في حالة كذا وكذا
تقبل منه عمله فيستعمله معاً ويقاوم بحسب ما راد في قلبه فيجوز ما وعد حقاً وربما تقطعت النفس
بان حثام الاموال والشعر بما يفتر ويبدل و عسا هو بجليل فبدأ من استند تأقي ولا يجزى من دونه
يقرب على انفاق احب ماعنه فصارت الانفاق في حقه انغمس في راد الانفاق لبق الحزن الشرح كل من غفل
في المعاد شيئاً مما افروخ وتغلب الاموال ضارة في حقه وهو يدعى بغيره ليقاوم في راد الله تعالى والذين
يكثر ذنوب الله هب والفضة الملاية وربما يكون العبد قد احبطه وقضى هلاكه في عالم اللشال
فاندفع الى بطل الاموال خلية وتفتح الى الله من الناس من المرح من في هلاكه بنفسه يا هلاكه
وهو قد له صلى عليه وسلم من الفضل كذا الله لا يزيل في العمر الا الى ردياً يقرب من الانسار
ان يعمل علة من راد الحزن علة الطبيعة لا يعلم حل فيهم فبتد من تطلب عليه الطبيعة فيهم له فكل
الحكمة في معالجه هذه النفس ان تترك بذلك الى خلية راد على ما فعل ليكون ذلك بين عينة فيهم
عسا يقصد وربما يكون حسن الحلق والمال فلة حل نظام العشرة مخصص ان يطاعوا وكما وادفوا
وانواع من المراساة فيهم ربما وقد صدقة والركوة تنيد في البركة وتلطف الغضب بجلهم انفسا من
الرحمة ويدفع هذا الى ان يفر المترب على الشرح وتلطف دعوى الملاحة على للمسلمين في الادعي على العلم
بالاسلام والصوم اعلم انه ربما يتغير الانسان من ترك
الهام الحزن ايا وان سرة الطبيعة البهية بعد ما عاين كانه من انقيادها لسلطانية فينفذها وتلك كمن
سنة فلان ما يقينه في ذلك كالمزج والعطش وتمرير الجسام ولا حتى حل لسانه وعليه وحوارجه
وبقتل بذلك علة الجرمية والنضائي وتلزم من ياحد ذلك عن الحزن الصادق بشراء في قلبه ثم للذ
يقرب في الانبياء شفقة عليه وهو لا يتركهم فذلك في المعاد من انكسر الشرح وهو ربما انكسر
الانسان على انقياد الطبيعة العقل كمال له وتكون طبيعته باخية تغاد تارة ولا تغاد اخرى فيحتمل
الى من فيهم على حل شائق كالعظم فيكون طبيعته ويقترب من فاء العبد ثم وتشرى بحسب الاموال
وربما تلزم منه ذنب فيلزم مصمم ايا من كثير فيشوق عليه بأزاء الذنب ليكرهه عن العرف في مثله
وربما تأقت لفسنه الى النساء ولا يجرى طرد و عاقت العنت فيكسر شتمه بلصمهم وهو في لصلته
عليه وسلم فالتدبر له رحمة والتمس رجسنة عظمه في الحكمة وتنبهت البهية كراش
منه في صيته ووجه الراد وهو الطبيعة ولذلك قال الله تعالى انفس من دناء اخرى به ويكره لظا

الواجب ان الى ذلك التفتيش والوقوف فيه الحافظة على الحق النسيب ومنها ان المؤمن اذا اشتدت به المصائب
مناذرة عليه الارض بما يحب فأنكر بحلب الطيم والسور فاعلم فليكن الله اشأ الكافر فلا يزال
يترك الفاسد ويكره في الحق الذي يصر به فبقيت منه قبل ان يصبه ما اصابه سباً من حائل
المسيبات المتفرقة انما هو اليه حقيقة الغليظة الكفيفة فاذ اخرج من رضعته وحل منه اكثر مما يملك من
اخذل كثر من الحائل وانقص بقدر ذلك الحيل كما ترى ان المريض يزول شبعه وعصبه ويتبدل
اخلافه وينفق كثيراً ما كان فيه كأنه ليس الذي كان ومتباً ان المؤمن الذي انفلتت به
عن ملكيته ومع انك لا تترك على شيئاً من الدنيا عالمك وذلك حديث نصيب المؤمن من الدنيا
نصيب الدنيا والله اعلم

باب طبقات الانبياء
اعلم انه كان الانبياء واليهية للملكية
انما هي انسابه ومظاهره والاشئ الكاسبة له فكذا تلك الحالة للمضادة للانقياد كل المضادة انما
ومظان وكما سب وهي الانام وهي على مراتب المرتبة الاول ان يستند سبيله الى الكمال المطلوب
واسماً ومظهر ذلك في نوعين احدهما ما يرجع الى السور بان لا يترك ان له دماً ويعرفه مقرباً
الطوبى او يتقوى في خلق شيئا من صفات الله فالتقوى للشيئية والتمسك بالامر الذي فان التمسك بشئ
البعثي فخلطه بغيره في الحق الغرق في الدنيا بغير العلم بالحكمة بالعلم فاذ اقتدت هذه فبقيت مشغلة
تغيباً او سائر مثل نصيبا في التفتيش كل شئ لا يقدح حركات الشكر ولا مزجها في حقها في الوجود كل الوجود
والثاني ان يتقوى ان ليس للنفس نشأة غير النشأة الحسنين وانه ليس لها كما ان اخبر عن علمه الطيب
فان النفس اذا اخرجت ذلك لم يطمع بغيرها الى الكمال اصلاً ولما كان القول بانها كل شيء
لا يتأخر من الجسم ولا يتغير حاله تبين الحالة الماضية من كل وجود وتلك انما هي الكمال العقلي
والحسين فذاك الى الحسين واهل العقول نصيب مطبقة هلا يسان لقاء شواهد الانبياء وحقه
نعال كالتقوى لا يترك بالآخر فلو لم يتركه وثمره مستلزمون وبالجملة فاذا كان الانسان
في هذه المرتبة من الانبياء صامات واعلمت بعقوبته ونصبت عليه النافذ من فريق كل المساء فبقيت جميع
سبيل الى الخلاص ابداً ولكن تتنقها من ان يتصور على ما قصده الله تعالى الى الوصول الى انساب
الى كما يهمل وقصدت الخلاص على انقص هي حواء ساعة امره بموت يشاء من الرشد والنسب
فليكن كليلها ويوما فاذا مات انطقت جميع معصم مارة له ومويزة اياه واحاطت به خطبته من
احتل لرحيلهم من سنة سبيل على انه لا يملك تلك الحالة من عدم الوصول الى كماله الى الوصول الذي
لا يقدح به هذه المرتبة فخرج الانسان من ملكه تبه في جميع التسلية والمرتبة الثالثة ترك ما يحجب
ووصل ما انشد الى الوجود الكائن على ما علم من جهة سببه مطبقة غالباً لنفسا وكثير في الجودن وهبت

وبه كمثل سائر الخلق أو أسكنه عبادك في صفاته أو اعتقد أنه لا يحيط به فيه يقول المصلون في قولك
 الذي ذكر الذي يحيط به في نفسه بتعليمه وبه وليس يلزم نفقته إلى آخره العبد من أصلا وهو من لدن الطائر
 المهيمن في نقص من حد يد ليس فيه متفان ولا من غير أثر فادامت شغل الحجاب وبني المملوكية
 برة في كما في حركه الميل المغلفه ورافقه العرائش في علمه برة وفي الوصل إلى آخره العبد من فاحت في
 نفسه وحشة عظيمة ونظر إليها بأبصارها والملاذ على وهي في تلك الحالة الحرة فاحصرت فيها بطلان
 ولا وجودا في ترسخت في نفس الملائكة الهامات السعوط والعذارى في الشال وفي الفرج والى
 كقول كبر محل الشان الذي تعلق به الله تعالى كآل كل بزم من في شائ وحق بالشان أن العالم
 ادوارا وطورا حسب الحكمة الإلهية فإذا جاء في رة أو حى الله تعالى في كل مملو امره وبت
 الملاذ لكل بمانيا سبها وكتب لهم من لية ومصلحة ثم ألهم الملاذ على أن يجتمعوا بقتنية هذا
 الطور في العالم فيكون إجماعهم سبيلها ما في في قلب البشر هذا الشان وكذا الملة في الملة التي
 لا تشبه أحدث في هذه ايضا شارحة لبعض كمال الواجب جل جلاله كالملة في كل من كمال
 هذا الشان والقبضه وصل عنه أئيم من الملاذ على بلمنة وشدا عيط بنفسه فخط أحما لكون
 يقنر عليه ولا يستطيع أن يكسب من أعماله ما ينفعه واليه الإشارة في قوله تعالى إن الذين
 يكفرون ما آمنوا من البينات والذين آمنوا من الكذبات لا ينفكون ولا ينفكون ولا ينفكون
 ويؤمنهم الله عز وجل وقوله حكيم الله على خلقه بعد عقل سمعهم هذا كالملة في قصص له سناو لا
 قد غشيت من فقه بها شيو عظيمه وأذن من ذلك أن يستعد النرجيد والتعلم على وجهها و
 لكن تركه لا مثقال ليا أثر في حكمة البر ولا شئ ومثله كمثل رجل عرف الشهاك في وما فادركها و
 لكن لا يستطيع أن يضاف بها لأن حصل في نفس الشهاعة غير محمول من نفس وهي حسن كقول
 لا يبر من نفس الشهاعة أيضا ومثله كمثل طائر في نفس مشاك يركى الغمر والغزاة وقد كان
 فيها هذه أيا ما أخر على عليه الجلس فيشأن ال ما هنا لك وبضرب تجاوه ويدخل في المناقاة منا
 ولا يجد طير في جحر منه وهذه هي الكاشر بحسب حكمة البر ولا ثم وأذن من ذلك أن يفعل هذا
 الأوامر ولكن لا يلزم لها طيرها التي تحب لها قتله كمثل طائر في نفوس مكس في الخروج منه
 حرم ولا ينفق الخروج إلا بعد أن في جلدته ونفق في بيته فهو يستطيع أن يخرج من فقويه ولكن يخرج
 ولا يستطيع أن يأنه في كل الأبنام ولا يجد في من فراكه الربا عن كائين في لونا أصا بمن الحسن
 والمنف و هو كذا هم الذين خلقوا أعمالا لها وأخر سبيلها في قولهم هذه هي الصغار بحسب حكمة
 البر في الأمور قد اشكر البلى على به عليه وسلم في حديث القهار ط إلى هذه الشئ حيث قال سابقا
 في الذار ومحمد في كفاجر ومحمد في من ناجر والله اعلم

٤
 من خلقه
 انما هو امره
 ٥
 انما هو امره
 ٦
 انما هو امره
 ٧
 انما هو امره
 ٨
 انما هو امره
 ٩
 انما هو امره
 ١٠
 انما هو امره
 ١١
 انما هو امره
 ١٢
 انما هو امره
 ١٣
 انما هو امره
 ١٤
 انما هو امره
 ١٥
 انما هو امره
 ١٦
 انما هو امره
 ١٧
 انما هو امره
 ١٨
 انما هو امره
 ١٩
 انما هو امره
 ٢٠
 انما هو امره

عن اهلها بما كان هذا لمصلحة وانما خادعة اشهد الفرس فصاروا على فعل واجل من بين اهلهم شيئا من
 تلك الاطفال بما ذكرنا من مثله ما يقدر احدنا على الخمر فننتقل الى القرى الى دار كنية في تلك القرى
 نتكادى منه ثم هاربنا ذريها خفي كمن شاعفة محيط بهذا العاصي وندخل في طوبى المستبد
 من المصلحة وحيهم ان يؤذوه اذا امكن ابداءه ووضعت فيه مصلحة المكتوبة عليه السلام في
 الشرع بالهالم المصلحة ما وزعه وما امله وما منح وشقوا وسيد في الفهم باحكام المطالع حتى
 اذا مات وجدنا ثمنه هذه المصلحة وقع له باو نه كما قال سترهم لكثرة اية الثقلان وبجاءه
 مكتوبه

الجماعة لا تفي والله اعلم

البحث السادس في محبت السياسات المالية

باب الحاجة الى هذه الشئيل ومقتضى الملك قال الله تعالى
 انما انت متذكر وقيل فيهم ما يد واعلم ان الشئيل الكاسب لا يتقيد بالهيمية للمصلحة
 ولا تأمر بالمأثمه لها وان كان العقل السليم يدل عليها ويتركها من هذه ومضار ذلك لكن الناس
 في غفلته سيرا لا تدرك عليهم المحب فيفسد دخلهم كمثل الصغر وفي فلا يتبين كون الحاجة للمصلحة
 ولا نفعها ولا الحاجة الحقة ولا من ما يحتاج الى حاله بالاشياء التي فيهم وبأمرها كمن
 عليها ويترك على غفلتها وتهمه ذراعي فاسد لا تقصد بالذات لا اشياء والطريقه المطلبه
 يقول فيقول فلا يستقيم امر القوم الا بكثرة واحكامه ومنهم ذراعي راشدي في الجملة لا يدرك
 الا حصة ناقصة من الاشياء فيحفظ شيئا وينسب عنه شئنا او يظن ان نفسه انه الكامل الذي
 يحتاج الى مكمل فيحتاج الى من يثبته على جملة وبالحمله فالتناسل يحتاج الى الحاجة الى حاله حتى يعلم
 من ثمن فلانة ولما كانت المدينة مع مستبد العقل المعاشي الذي في جمل عنده كثير من الناس
 يادراك النظار المصلح لها انفسه الى رجل عارف بالمصلحة على وجهها فيقول ليسياسيتها فمما خلقت
 بأمة عظيمة من الامم يحكم استمدادها في طريقه لا يقبلها بشيء اذ في العقل بكونها كذا
 اهل الفطرة الصافية او القوي الذي لا يلهي اليها الا الذين هم في اعلى درجاتهم من الحكماة
 النقيس وقيل ما هم وكذلك ايضا لما كانت المودة والجاره واما لها لا ياتي من جبر الناس
 الا انساني ما شروا من اسلافهم واسلافهم وهم اليها ويحبونهم عليها فاما تلك الحكماة
 الشريفة التي لا يكتفي اليها الا الموقر ولا يرغب فيها الا المخلص تتركها لهذا العالم ان ثبتت
 على رؤس الاشهاد ان عالمنا ليس هو الراشد وانه معصوم فيما يقبل له من الخطا والاضلال
 ومن ان يترك حصة من الاصلاح ويترك حصة اخرى لا بد منها وذلك يفسد في وجوب ايمان
 يكون اذ لا عن رجل بقله انظم عند الكلام لكونهم جميعا على اعتقاد كماله وحقهم

باب
١٠

كونوا آية عظمى عندكم فيكون له ان يبرأ منكم بما اعتقدوه وحجج عليهم ويفهمهم او يكون هو الذي انقطع
عنده انكروا واحملوا عليه وباعمله فلا بد للناس من دليل معصوم يقيم عليه الاجماع يكون فيه اشارة
الرواية عظمى عندكم وتجدونها في الانبياء وتولد هذه الشبهة منها ووجه مناقضتها وجهه اننا قد
وجدنا مضادها لا فيكون ان يحصل بالبرهان ولا بالعقل المتصور في المعاني ولا بالحس بل هي امر لا يكتف
عن حقيقتها الا الى حدان فكان الخمر والعطش ونايكا الدواو المشي والمزك لا يكون الا بالبرهان فذلك
معرفة ملائمة الشيء للوجود وبذلك لا يكتفي بها الا الذي في السليم وكونه ما هو من الخطا في
نفسه انما يكون بخلق اشو علمنا ضرر ديا هو بان جيم ما اذكره وعلم حتى مطابق للواقع فيزايه فيقيم
للمعصوم هذا لاصار فانه اذا ابصر شيئا لا يحفل عنده ان يكون عينه ما و قد وان يكون لا يبرأ
على خلاف الرقيم وقبر الله العبد المبرأ من حاجب اللعنة فان العرب مثلك لا يشك ان الماء مرضى
لنحو الضمير فلهذا لا يصح لذلك مع انه لم يثبت له على ذلك بهان وليس بينهما ملازمة عقلية
ومع ذلك فانه يخلق فيه حكمة ضروري وانما يحتمل ذلك في الاكثر ان يكون لنفسه ملكة جلية
يكون بها يتكلم العلم جازي على سبب الصواب ان يعمد اليه فياخذ البرهان ويترك تجرير صدق حجة
وجعل الناس انما يكون بان يشعروا عندهم ما قد كثرة من هائلي او خطابة ان ما يدخل اليه من دان
صالحه فيكمن منها الكذب وان يبرأ منه انما القرب كالمهزات واستجابة الدعوات حتى لا يشك ان
له في الدين باري المال منزلة عظيمة وان نفسه من النفوس القدسية الا حجة بالملكية وان مثله
حقيق بان لا يكون على الشوك لا يباين معصية فترى ذلك تحدث امر في نفسه بالبعاطية و
تصيرة عند حجاب من امر الله وادهر الماء الزلال عند العطشان فهذا كله لا يتفق
الصباغ انما هو من الاسم بالماله المقصود ببلانته ولذلك لم يزل الشغل من بغير هذا الصباغ
يشهد وان امرهم الى من يقتدون فيه هنيء الامر اصابت اثم اخطاوا والله اعلم

لو كان هذا
الامر من
النفوس
القدسية
لما كان
موضوعا
للمشقة

٨٥
س

باب حقيقة النبوة وخبرها اعلموا ان الحق لا يلقا
الناس المنة منكم وهم على اصطلاح ملكيتهم في غاية الخلق يمكن لهم ان يقتلوا الى اقامة نظام
مطلوب بذريعة قاتنة وبر مشتم عليهم من الملاء على علمهم واحوال القبة ومن مبرر المنطق
ان يكون مقتدر المزاج شيئا الخلق والخلق ليس فيه حجة منطرية بحسب الاداء الجزئية ولا ذكاء
مفرد لا يجزى من الخلق الى الجزى ومن الرمز الى الشبه سبب لا ذكاء مفرد لا يتصل به من
الجزى الى الخلق ومن الشبه الى الرمز ويكون انهم الناس بالسنة الراشدة ذممت حسن في عبادة
ذا عدالة في معاملته مع الناس محال للتدبير الخلق راغب في النفع العاير لا يذوق احد الا بالكرم
بان يتوقف النفع العام عليه او لا يراه لا يزال الى حال الغيب يحس اثر مبل في كلامه ووجه

وشكاه كله تركه انه من غير ان الغيب يتغير له بأذني ربه فلهذا ما لا يشغف لغيره من القريب والسكينة في القريب
على اصناف كثيرة ولا تعد ادات مختلفة فمن كان اكثر حاله ان يتلقى من الحق علمه فلهذا النفس لم يلبس
فصل الحاصل ومن كان اكثر حاله تلقي الاخلاقي الفاعلة وعلمه بتدبير المنزل ونحو ذلك فهو الحليمة ومن
كان اكثر حاله تلقي السبائيات الكلية فلهذا في اقامة العدل في الناس ردت الجحيم بسبب طبيعة
ومن القسمة به الملاءة لا يحل فعله وخاطبته وتوالت له زاهمت النزاع من كرامات يسلي بالمرئيين
الذين من اجل منهم في لسانه وعليه في مقتضى الناس بصوته ومروءته وتقبل منه الى حق اليقين من
اصحاب سكينته وقد قبلوا لرباسه سبائت الكمال وكان حوثيا كل حوثيا يسلي هاوية قزلي وكنت
اكثر علمه من غيره في اعيان الملكة ومبايها وكان حيثما اقامه المتدريس منها كسفي امانا من ثوب
في قلبه ان يحرمه بالذات المعلقة عليهم في الدنيا او يفتقن بكن الحق فما اخرهم بذلك اقر
من نفسه في بعض اوقافه فلهذا سكر في العن الحشر فاخرهم بلك الاخر ليس في منكر لولا انفس
الحكمة لا ليعلم ان يبحث الى الحق واجد من المؤمنين فيحصله سببا لخرجه الناس من الظلمات الى النور
ومن على حله عباد الله ان ينشروا وجرهم وعلمهم له وما كان في اللام لا يحل الرضى عن انقاد لغيرهم
اليه واللعن على من خالفه وما كان اخر الناس بذلك وانهم طاعة فهو النبي واعظم الامور
شأننا من له نوح اخر من البيعة ايضا وذلك ان يكون مراد الله تعالى فيه ان يكون سببا لخرجه الله
من الظلمات الى النور وان يكون قرينه امة اخرى للناس فيكون بكنهه ونقلا اخر الى الاول
وقعت الاشارة في قوله تعالى هو الذي بعث في الامم رسلا منهم ليعلموا ان الله تعالى في قوله
تعالى كسنته اخر امة اخر جئت للناس وقوله صلى الله عليه وسلم فانما بعثتم مبعثين
ولم يبعثوا مبعثين وبني اهل الله عليه وسلم اسحق جميع فزيت المؤمنين واستحق
انهم البعثين وكان من الامايم قبله من يلك فنا اوقن في ذلك واحل من افضاء الحكمة الالهية
لمعنى الرسول لا يكون الا لاهلها والحق النسبي المعترف الذي يور في البعث ولا يعلم حقيقة ذلك الا
علماء الغيوب والى اننا علمه قطعا ان هنالك اسبابا لا يخلط عنها البعث البيعة واقر من المطاعة
انما يكون بان يعلم الله تعالى صلاحه اتم من الامم ان يطعم الله ويبرهه ويكون في الجحيم
نعمهم التلق من الله ويكون صلاح امرهم محض في ميثاق انا مع النبي فيبقى الله في خطيئة
القدس من اوجوب اتباعه وتيقن هنالك الامم وذلك انما يات يكون الوقت وقت ابتداء ظهور
دول في ذلك الوقت وما فيبعث الله تعالى من يقين من اصحاب تلك الدول في بعث سببا
محمد صلى الله عليه وسلم او يقين الله تعالى بقاء في مراحطة هم على النفس فيبعث من يقوم
بجهره ويكلمهم الكتب كبعث سيدنا موسى عليه السلام ويكون نظره ما يقينهم من استمر

سنة
منه في الدنيا
وبعضهم

د والله اودين يقتضي بعث محمد بن عبد الله كذا وكونه مسلماً لك وجميع من قبله من اهل بيته واولاده
 قد قضي الله بهم على اعدائهم كما قال ولقد استبقت لكم الدنيا والآخرة فاعلموا ان الله قد قضي
 المصير دون ذلك جحدنا لله الذي لم يزل يمد يده فيكم وبعثت فيكم رسوله واولاده واولاد
 النبي وجميع على البعوث والبركات ان يبعثوا وان كانوا على سبيل الله فليست لهم الدنيا والآخرة
 شانه فبذلك لما من الله على اهل بيته واولاده واولاد النبي وجميع على البعوث والبركات ان يبعثوا
 انهم شريفاً واذما اولادهم اخطت اللعنة بنفوسهم على ان هذا صرحه من عند غير امة وذلك
 خبره كما يهود كانوا اخبروا علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في كتابهم و
 ثبتت في كتابهم على عباد الله بغيره الرسل انما هو ان الناس خلقوا بحيث لا يمكن لهم ان يملوا
 وما عليهم بل واسطبل استعملواهم انما ضعيف يتقربوا بخبار الرسل وهذا مفسد لا يمكن
 الا بالتقريب على رخص نفوسهم وكانوا بحيث يؤخذون في الدنيا والآخرة فان رغب لطف الله بهم
 بعقل اسباب العلوية والبيغية وان يؤخذ في الدنيا والآخرة فان رغب لطف الله بهم
 المستقيم فقله في ذلك كمثل سبيهم من عبيد وها من بعض خرافته ان يظنهم شريكاً في ذلك
 انما واما انما قلنا انه اكثرهم على ذلك كان حقاً ولكن تمام اللطف يقتضي ان يكون لهم اولادهم
 من حق وان الله اودى نعمته وان يعمل امره اخيراً فليست نفوسهم مبررة على انه صادق فيما قال وان
 يتوجب الدوام على قيد الحياة فيقولون ما كانوا من جعل بغيره منته وبرغبته فيه فليست المعجرات
 ولا استجاب الدعوات وهي ذلك الا اموالاً خرافة من اهل الدنيا لا زمة لها في الاكثر وظهور صفة
 المعجرات يكون من اسباب كثيرة احدها كونهم من المقربين فان ذلك يوجب انكشاف بعض الحقائق
 عليه ويكون سبباً لاستجابة الدعوات وظهور المعجرات فيما يريد عليه والبركة انما تزيد في
 الشئ بان يحل اليهم مثلاً ان الجليس كثيراً فيقتلوا او يضرهم الطبيعة الغداز الى خلقها مما لم يفكر
 كمن تناول اضعاف ذلك الغداز او زياداً فيجب الشئ بان يقلب المائدة الهائلة تلك الصورة
 لجلول قريته مثلاً في وخر ذلك من اسباب المعجرات فيقولون معجراتها وانما ان يكون الملائكة لا يخطئ
 معجراته ان يكتشف امره فيجب ذلك لها صلات واحكامات وتقريرات لم تكن من قبل فليست
 وتجدد الاعادة ويظهر مراتبه ولو كره الكافرون والثالث ان تحدث حوادث لا يتسبب بها
 الخارجية من مجازاة العصاة وحدوث الامور العظام في الحق فيجعلها الله تعالى متفرقة له من جهة
 الرحمة اما لتفهم ما اخبر بها او لتبين الحقائق كما قلنا في امره او كمنها من امة بما آخر من صفة
 المعجرات او اوامرهم بنبوة ذلك والعمدة لها اسباب ثلثة ان يكون الانسان يفتن من الشهوات
 الدنيوية فيسقط الاستجابة فيما يرجع الى ما خلقه الله من الشهوات وان يؤتى اليه حسن المحسن فيكون

فانما
 يكون
 من
 المعجرات
 ما
 لا
 يتسبب
 بها
 من
 اسباب
 الدوام
 على
 قيد
 الحياة

الادراك لا يستكثر لبعضهم القليل من الصلوة والصوم فلم يفرقوا في ذلك بينهم شيئا ولم يكن المعاملة
على تسليطهم وانما لهم ولولم يفرقوا في المعاملة وكانوا في كل شيء حقيقين وعادوا في كل شيء
اهل الطغيان وبالمجمل فيهم الناس لا يميزون بينهم ولا يفرقون في المعاملة وكانوا في كل شيء حقيقين وعادوا في كل شيء
الحكام وكيفية ونحو ذلك وقد استنتجنا ان تعريف النفس ليس من شأننا مثل حال الطبيب الماذق عند
ما يتجهز في سياسته من المكنون ويخرج مرسيا لا يفرقون في المعاملة ويكلفونه فيما لا يجزئون به فافهموا كيف
فيكون الـ منطيات حسنة فيقيمها معا فلا موهو الحقيقة كما نعيم حرم البشرية وخراب الدماء من
الشفة صفات غلبة الدم وكيف ينظر في قوة المرحق صوت المريع وكيفية وقته والى قوة اللان
وجميع ما هناك فيجعل بين مقدارها من الله لا يلازم الحال فيكف به وربما كانا معا في كل شيء
اذا ما نطقه مقام صلب المرحق واقامه هذا القدر الذي نطق به من الله واقامه هذا القدر الذي نطق به من الله
المؤدية او تسمى شيئا الفاسد فيقول مثلا من احترق بشره وحيث نكسب عليه فكل
الموت ان ينجس على الرقي شراب الصاب واماء العسل ومن لم يفعل ذلك فانه حل في كل حال
ويقول من تناول من مجهول كذا وكذا وزن متقالي زال عنه مر من كذا وامر من مر من كذا
فمن عنده تلك الكمية وتعمل بها فيجعل الله في ذلك نفعا كثيرا وانما حال الملك الحكيم الناظر
في اصلاح الدين وسمي اسما الجنتين كيف ينظر الى الاواني وادبها والى الرزق وما يتبعه
والى الخس وكما يميز فيهم قرب القدر والخراج حسب ذلك وكيف يقيم هيئات محسنة ورواق
مقامها لخلق والمكاتب التي يجب وجودها في الاخوان فيقضيهم حل ذلك القانون وكيف ينظر
الى الحاجات التي لا يقي من كفايتها والى الاخوان وكذا تفرق فيهم في الدنيا كيف المقصود كما يميز
عليهم وتأمل حال معلم الصبيان بالنسبة الى صبيانهم والسيد بالنسبة الى غلمانهم بهذا التفصيل
وذلك كناية لما في المقصود في يدهم وهو لا يرضى حقيقة المعاملة ولا يفرق في اعامتها
ويسئلون ويعتدون ويحفلون كيف يفرق فانه من طائفة الثلثة قبل وقومها فاستدركوا الخلق
لا يعلوا بهزلا بطريقها انما زعموا انها لا يجوز منها حيلة ولا يفرق من السائل
وهي تنظر الى المقصود من حيث يعلمون ولا يعلمون وبالمجمل في كل من في احوالهم
خفي فختلف استدراكهم وليسوا من الامير على بهيمة ولا فيع على غيبة فيضطر الى تقدير
ولو قيت في معين واضاح هيئات جميلة العمدة في المبالغة والمراعاة واحسن الله
تعالى لما اراد بشفقة السائل ان يخرج الناس من الظلمات الى النور فاحل اليهم امر لما في ذلك الحق
عليهم فانه ولت فيهم الى غيبة في اصلاح العالم وكان اهذاء القوم في ميثاق لا يفتش
الا بالبر ومقد مات وجب في كلمة الله ان يفرق جميع ذلك في ارادة فيهم وان يكون

هذا من ادب
سورة البقرة
في بيان
الدين
الذي
هو
الدين
الذي
هو
الدين
الذي
هو
الدين

أقرع من طاعة الرسل وانقيادهم منفيين إلى أفق من مقدسات الإصلاح وكل ما لا يتبع في الفعل
أو العباد ولا يلهي فانه جعله بين بعضنا لبعضنا والله لا يخلق عليه عافية وليس في دين الله جزاءات ولا يدين
شيئاً دون نفاذهم إلا بحكمه وأسباب تعلمها إلى المحفوظ في العلم ونحو قريب ان شئته على جعله صالحاً
ومن تلك الحكمة والأسباب والله اعلم

باب أسباب نزول الشرايع الخافعة لبعضهم دون
غيرهم . ومن قولهم دلل فيه شواهد على أن الطعارة كان جالاً بين بني إسرائيل لما حرم لهم
على أنفسهم من قبل أن تنزل الشريعة فكل قائل أو قائل منكم فكل من كان كذا فغيره فبين نفسه ما
ان يقرب عليه سلام من مرض أشد بل افترق ما فافاه الله من من نفسه حب الطعام
والشراب إليه فلما حرم من حرم على نفسه فلهذا لا يلبس والتب تراءوا فتدعى بعضهم في تحريمها وتسمى
على ذلك الفرق حتى أحرموا في نفسهم الشريعة في حق الأنبياء وان حالهم بها كالحال فذلك الشريعة
بالتحريم ولما بين النبي صلى الله عليه وسلم أنه على إبراهيم فالتب التبرك كيت يكون على وجه
وهو يأكل من لابل والباقي فلهذا تعالى عليه من كل الطعام كان حلالاً ولا ياكل وإنما حرمت
الأسل لعارفين بحسب ما بهم فلما ظهر النبوة في بني اسحقين ثم من ذلك العارفين لم يجب
وتقول النبي صلى الله عليه وسلم في حله والبراء ما زال بكما الذي رأيت من منعه كشيء فحسب
ان يكتب عليكم ولر كتب عليكم ما فتمت به فكلها ما فيها الناس في بينكم فكلهم انزل الله
عليه وسلم عن جعلاً شيئاً إذا يباينهم لظلالهم من شعائر الدين فيعتقد وأرغبها فزلفها
في جنب الله فيقر من عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم أعطى المسلمين في المسلمين جزأ ما من كل
من شئ ثم ما ياكل يستلهم وقوله صلى الله عليه وسلم ان إبراهيم حرم مكة ودعا لها وان حرم مكة
المدينة كما حرم إبراهيم مكة وحدث لها في منى ما وصارها مثل ما دعا إبراهيم لمكة فلهذا صلى الله
عليه وسلم يبين سألهم عن الحج احسن في كل عام لم يزلت نعمت لوجبت ولو وجبت لرفع من يراها ولو رفع من يراها
فكلهم انما انزلت شرايع الانبياء عليهم السلام لأسباب ومعالج وذلك ان شعائر الله انما كانت
شعائر المؤمنين وان المقدوس لا يلاحظ في شربها حال المكلفين ومعادتهم فلما كانت اجز من قوم فوج
عليه السلام في غاية العوق والشدّة كما شبه عليه الحق تعالى استعمل ان يؤمر ابيهم دام الهيام فبأوامر
سنة جهنمهم ولما كانت من جهة هذه الامة ضعيفة هم من ذلك وكذلك لم يجعل الله لآدم
انما هم حلالاً لا لآدمين وأهلنا لما رأى ضعفنا وان مرأنا لشيء عليهم السلام إصلاحاً ما عدا
هم من لا رفقاً فالتب فلا يبدل منها إلى ما بين المالكين ما شاء الله وان مطلق المصالحات يختلف
باختلاف الأعصار والعادات ولذلك حرم قروح الفتن وانما مثله كمثل الطبيب ليعبأ

غلبا دون اليهود فانهجروا كواثمهم من قوم ايها لا تحاطة بينهم وبينها ولا انبياء ولا اصحاب
 فهو كالاحدية علايت العرب ولذلك كان طبع الفعل في لبن اسمعوا من اعلمهم دوننا فان علمكم كبره ذلك
 بعد اعراضهم ومما دمه تدبر شوحي حيث من ما خلفه الله للشرايين وفي ان نكت يثيرة من علم
 كان راسخا في اليهود متجاوزا فيهم وكان العرب انبة علي الله من هذا العلم حتى لا يوفق عليهم لما فهم
 وكما اذكر في المناط المناصب للعلم والمعتد في منزل الشرايين ليس العلوم والحالات والعقائد المتشعبة
 في صدورهم فقط بل اعظمها استبصارا وانها اعتيادا ما تشاوا عليه وان تحت عفو لهم اليه من
 حيث يعلمون ومن حيث لا يعلمون كما ترى ذلك في ملاقات غنم غنم بصير تخرج كقتل من
 الناس عن السور في صرة الختم على الاكرام فان الختم يقسم النعم عند القوم مستغفروا الله كما وصفت
 الله على اجسادهم في الاكل ان تظفروا غايه التعظيم ولا يقبل من اهل مخالفة امر الله من حرم من الرحمن والحق
 فيما بات الناس ان يقبل من اهل التعظيم والتعاضد ولا يفرجى احد احد الا اذا امر به الرب
 الحق ونحو ذلك ولذلك كان الذي وقع على امر الله يعلم انما اجنبية قد اترقى بيته وبين الله
 حجاب وكذب ذلك من اسبقوا على الله وان كانت امر الله في الحقيقة لا تدفعهم على مخالفة امر الله
 وحكمه والذي رخص على اجنبية وهو يعلم انما امر الله لا ياكل في ذلك معذرا فيا بينه و
 بين الله وكان الذي نذر الصوم ما خذوا انذاره دون من تفرقوا وكان من تشاور في الدين شذو
 عليهم وكانت لكمة التعليم للادب حسنة وللنفس سبيبة وكان الحظ والناس مفعولا
 عنه في كثير من الاحكام فلهذا حصل تلقا علوم القوم وعاد الله الكرامة منها والبارية في شتم
 الشر الله في حقهم حسب ذلك واعلم ان كثيرا من العادات والعلوم الكافية يتفق فيها العرب
 والعجم وجميع سكان الافا ليعلم المعتد في اهل الاكن حجة القابلة للاخلاق الفاضلة كالحرث
 لميهم واستغفار الرقي به وكما نرى بالانساب والاسساب وكانوا ما اذصفوا فيهم الليل او النهار
 او نحو ذلك والاستيقاظ في سائر من العيش الى غير ذلك ما اكرمنا ناليه في الارزاق كانت ذلك لهاد
 والعلم احوال انشاء بالاعتبار ثم بعد ما عادت وعقائد تحققت بالمعنى الهم فبعث
 تلك اليها وقد جعل الله لكل شئ قدرا واهل ان النبوة كثيرا ما تكون من تحت الملة كما قال الله
 تعالى يله اذ يكلمهم من هاهنا وكما قال وان من شيعته لا يبرهمهم وستر ذلك انه تشاا قريش
 كبره على التدين مديني وعلى طبعهم فاشهره وتعدوا احكامه من المشروبات الذي يفره للاجوة
 بالعباديات والولاية التي لا تكاد تشكر فجي نبوة اخرى لا قامت ما اخرج منها وصلهم ما فاسد
 فيها كعبه اخذوا لاسد اية يتيها ففتن عن الاحكام المشهورة وعندهم فما كان صحيحا من ايضا
 لواعل الحسية الهية لا تغفل من كل اليه وتحت عليه وما كان متعصما قد دخل الخرافات

فانما ينبغي بعد الحاجة وما كان يحسن ان يراد فانما تنزل على ما كان عندكم وكثير ما يستدل
 هذا النبي في مكانه بما يقع عندكم من الشرع لولا ان لم يبق عند ذلك هذا النبي في حجة فلان
 النبي اومن شيعته وكثيرا ما تختلف النيات لاختلاف الملل النازلة تلك النبوة فيها وانما
 بمنزلة طاري ما روي ذلك ان الله تعالى وان كان متعاضدا عن الزمان فله ارتباط بوجوه من
 الرجوع بان ما بين وان ما بين وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقضي بعد كل ما
 بما دثر عظيمه من الحوادث واخر ادرى غير من الانبياء عليهم السلام في حديث الشفاعة
 بشي من هذا الباب حيث قال كل واحد منكم ربي تبارك وتعالى قد عصى اليوم عصى
 لم يقض فله مثله وان يقض بعد مثله فاذا عصى العالم لا فاضت الشرع وتبين الحوادث
 وتجلى الحق من ذلك عليهم المدين وانما الدلالة لا تحل فتمت قوته حسب ذلك بكل حين في اد
 مسبب من الاسباب الطارئة كافي في باب المخرج ومن ذلك باب الكسب انتم ذلك عتبة
 بفصل التبع في قول فيه اذ في شوق من العرس والبذل ما لا يرضى في غير الصعاب ذلك وجه
 النبي صلى الله عليه وسلم واستغفر الله له في حق الله واشتد عليه وطلبه بالاسباب
 قوته لئلا يلقى في ذلك الباب واذا كانت دعوى محيى السنة النبوية وتطلب بقاءه عليه
 من الناس ويمن هذا الطعام والشراب ديانة محسنة فما خلت في من دل الحكم الذي هو
 ذو كلف طبع انما يتبع بوجوه مثالي وحل هذا العمل يليني ان يخرج ان احد وثا دث في
 عظيمه فتمت في ذلك الزمان يقين لعالم النبي صلى الله عليه وسلم كقصة الامام في حال
 يراهم النبي صلى الله عليه وسلم ويحارون فيهم صلى الله عليه وسلم كقصة الظاهر ان سببا
 لنزول الامام كما وان يكشف عليه فيها حجة الحال وان استيطا العزم من الطاعة وتلك من
 الانبياء واولادهم الى العصيان ولكن ارغب في شئ وعظم عليه بالواجب واعتقدوا
 التفريط في جنس الله عند تركه يكون سببا لان يشهد عليهم بالرجوع الى الكبر والخرم
 الشدائد ومثل ذلك كله في استظهار المجد كمثل الانسان النباه في حق الحق في سائر
 انتشار الرحمانية وقوة السعادة فبما ان الله فيها يجهلهم فلا يراى اجابة والى هذا
 المعاني وقعت الاشارة في قوله تبارك وتعالى يا ايها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء
 ان تبدل لكم تسؤلوا وان تسئلوا عن امورنا حين يقول القرآن تبدل لكم واصل المزاج
 ان يقل هذا النوع من اسباب نزول التبريع لا يبعد لئلا يزل ما يقبل فيه حكم المصلحة
 الخاصة بذلك الوفاء فكثيرا ما كان تقضي على الذين ياتون من بعد ولذا كان
 انما في ذلك ما كان في ذلك من الامور التي لا يمكن ان تكون في ذلك من ذلك

له
 لا يبدل
 انما في حجة
 من امور

بكثره من الله واخلأهم على انبياءهم وقال ان اعظم المسلمين في المصالح من سأل شيئا من
الاجل سئل عنه وجاء في الخبر ان بنو اسرائيل لو كانوا امة واحدة لما كفرتم عنهم لكن شدة دواقتهم

عليهم والله اعلم

باب اسباب المؤاخاة على المناهج لبعض من المناهج والمنهج
التي صيرها الله تعالى لعباده هل يترتب الثواب والعذاب عليها كما يترتب على اصول الدين ولا يتم
او لا يترتب الا على ما جعلت من طوائف واشياء حاو في الرب له فمن ترك صلوة وقته من الاوقات و
قلبه مطمئن بالاخبارات هل يكتفب بتركها من صلاته واكله الاوقات والشرع طحسب
ما يخرج عن الهدى ولم يترجم بشي من الاخبارات ولم يترك ذلك في صميم قلبه هل يثاب على فعلها
وليس الكلا في كون معصية المناهج مستعدة عظيمة من جهة كونها قد حان في الشئ الذي يندفع وتها
ليباب الاثم وغشا بالنسبة الى جماعة المسلمين وصرف الحق والدين والاسلام عن الزمير والضمير
تجمل بالمعصية المديونية فجاء رجل وكفب الشدة التي بنفسه واهلك اهل مدينته ولكن الكلام فيما يخرج
الى نفسه من احاطة السيئات بها والاحاطة الحسنات قد حسب هل الجبل فاجبه الى انما هي تجلب
والعذاب ينفيها فالحق فيهم والي الحق في العلم والمؤمن من اخوابه ليدفع عليهم السلام
يكون مع ذلك وجه المناهضة ولا يتناول تلك الاشباح والقرالير باصم لها واذا وجهها
عامة محمولة الدين وقهاو الشر لا يكتفون بالاول وذهب فلا يسهل الا اسلام الى ان العذاب يثاب
انما يكون على الصغائر النفسانية ولا خلاف في المشقة مبدل الرجوع وانما ذكر في الخبر واشياء اخرى
في الشر لا يمتنعها وتقربا للصالح في الدقة الى اذهاب الناس هذا الحق من المقام على مشرب القوم
اقرن واحل ما ذهب اليه المحققون من اهل الجبل يبان ذلك ان الشر لا يمتنعها واسباب
تشتتها وترجع بعض عملائها على بعض الحق يعلم ان الحق لا يستطعون العمل بالدين ولا يملك
الشر لا يم والمناهج وليكن ان هذا كلاما ضاع في الحق يلبق ان يكون عليهم فتدريج في غاية الحق
بالقوم اذ لا تتركها حكما العالم لغرضيات صواب الشر لا يع واما يفتي فيها الملائكة فاقعد ها فاقصها
وتقر هنالك امرها كانت اصلا من الاصول فتدريجها على المدرك على هذا العلم والقرام
ان الملائكة قائمة صفا لا اصول وانما اشبا حقا وما تبليها وانه لا يمكن تكليف القوم الا بسلوك
حصل في خيرة القدس اجساما على انما هي من كلة اللفظ بالنسبة الى الحقيقة المزمع لها
والصواب في الذمينة بالنسبة الى الحقيقة الخارجية المنزعة منها والصواب في التصور في النسبة
الى من انتشئت وكشانا كة والصواب في الخطية بالنسبة الى الالفاظ التي من تحتها فاشترى
ذلك لنا قوتها والادلة قد بين ان الالفاظ لا تعلقها من تحتها فاشترى

لا يخلو انه هو يتم تشريح هذا العلم وحقيقته في مدركات بن آدم ولهم وعلمهم فالقول عليه السلام
 اسئلوا الذين هم في نفسه شعبة من ذلك وربما سئلنا وهو اني قد علمت اني لو لم اكن انا
 انا حجة لا تخفى على المتقرب وقد روي في الشرح لبعض ذلك ولذا لك جعلت الصلة في من اسألك
 المتقرب في من سئل شناعة العتيل في الاخرة ثم لما قيلت النبي صلى الله عليه وسلم وان يدبر
 القدر وثبت في رويها صلاح القوم وثبت لوجوه ودعوة في راسع الالهة القوي في باب منزل
 الشرايم ومهد في الشرح من الثانية فنزل على ذلك انص عن جنة ودعالي ايقين ولعن على مخالفت
 جنتي جنة وان جنتهم تخزن في السبع الهياق وانهم يستسقون وما هنالك قوة سحر فتدنا
 كمثل الجبال في الحال والهميد عن الجبال في دعوى تم تأكد انعقاد الهمي والخط في حظيرة الله
 وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم نبيك وعبدك ذلك الملكة وانا ادعوني لليلة الحوت ثم ان
 هذا العبد اذا علمت ان الله تعالى امره بكل ذلك وان الملاءة لا على في النبي صلى الله عليه
 وسلم في امره ونحوه وعلم ان اتصال هذا والاقدام على ذلك اجترأ على الله وقرب في جنة
 الله ثم قد علم على العتيل عن قصد وعنه وهو في من جنت فان ذلك لا يكون الا لفسادية في عظمة
 من العجب انكسار تارة للملكة وذلك بوجوب قيام حليقة بالنفس واذ اقدم على ان سئل في
 عنه طبعه لا يراى الناس بل قرأ من الله وحفظ على مرضاته فان ذلك لا يكون الا لفسادية
 عظمة من الاحسان وانكسار تارة للهيمية وذلك بوجوب قيام حليقة بالنفس اما من ترك
 صلوة وقت من الاوقات فيجوز ان يترك عنه لم تركها وان سئل على ذلك فان نصيبها
 او نافر عنها او جمل وجبها او سئل عنها بما لا يجوز منه في نفس الله ان ليس بانهم وان سئل
 وهو يتركه وينكره امره الله فان ذلك لا يكون الا لمخالفة من حرارة في ربه وعالمية شيطا
 او نفسانية غشيت بهيمة وهو يرجع الى نفسه اما من يحل صلوة ودخوع عن عهده وما وجب
 عليه فيجب ان يترك هذا بل ان قلنا رياء ومهمة اجرا باننا على عاذة وقربة واعبنا نفس الله انه
 ليس بخلع ولا يتركه بفعله ذلك وان قلنا نقرأ من الله واذن علمها ايمان واحتسابا وتصدقا
 بالموعد واستحقاقا لثبته وان قلنا دينة لله فلا حرم الله في حجة ربي وهو باب ولو كرر امره
 اما من اهلك المدنية ونحوه فلا مشورة ان في نفسه ثبوت هناك يتم ملكة انص عنهم
 الدعاة ليعتق في اصلاح العالم وعلى من سئل في انساوه وان دعواهم فنزل باب الجود
 يكون سببا لنزول الجواب بل يجوز من الوجه بل هناك لله تعالى غاية بالناس ووجب ذلك ولا
 مكرها جعلنا دعوى الملكة نفس انما الله اعلمه

أسرار الحكم والعلة اعلم ان للعباد أفعاله

7

لا يكملها رب العالمين عنهم وانما لا يسقط لاجلها عليهم افعال لا يقتضي وضوا ولا سقوطا فاقضت حاشية
 الباعث ورحمة التامة ان يبحث اليهم لاجل ابياء ويجوزهم على التمسكهم بتعلق الرضا والسخط بالانكسار
 ويطلب عنهم الفصل الاول ويظهر عن الثاني ويظهرهم فيما سري ذلك ايها ذلك من هلاك عن يتبين ويحجب
 من حتى عن يتبين تغلق الرضا وسخطه بالفعل وكو شغلا منها وكو الشئ بحيث يطلب منهم فيكون
 عنه ويجوز فيه انما ما شئت فقل هو الحكم والطلب منه من كذا يقتضي الرضا والشراب على فعل
 المطلوب والسخط والعقاب على تركه ومنه غير مراد يقتضي الرضا والشراب على فعل المطلوب دون السخط
 والعقاب على تركه وكذلك التمسك منه من كذا يقتضي الرضا والشراب على الكف من كذا يقتضي السخط
 والعقاب على فعله منه ومنه غير مراد يقتضي الرضا والشراب على الكف من كذا يقتضي السخط والعقاب
 على فعله واعتبر بما عندك من الفاظ الطلب الممنوع وبما ورات الناس في ذلك فانك ستجد تذييل كل قسم
 من مهمات سران الرضا والسخط في صدر المنطوق او كما هو الطبيعي لا يحجب عنه فالحكام خمسة اجماعا
 مذنب وراية وكرهية وتحريم والذى يكون في هذا المعتبر ان لا يمكن ان يكون حال كل فعل على
 من افعال المكلفين لعدم انحصارها وعدم اشتراطها بالناس لاجلها فليعلم انجب اذا كانت يكون ما
 كما يكون به قضايا كلية معتقده في حادثة منظم كثره ليعلم بها علما فيمن فاما حال افعالهم
 بل جبره بالصناعات الكلية التي تجلب ليكون في الامور الخاصة بفعل النعمي الفاعل مرفوع
 قبي معا لئلا السامع فيجب بها حال نبي في قولنا فانه نبي وعمر في قولنا قد عمر وعلم جبر ذلك
 الرضا التي منظم كثره هي الحالة التي يدرك الحكم على ذلك وانما هي قسم فيصير فيها حال
 نجد في المكلفين ولا يمكن ان يكون حالة دائمة لانفك عنهم فيكون مفقود الخطاب فكيفهم
 بالامر انما لا يستطيع ذلك الله عز وجل في الامكان خاتمة فلا يجوز ان تعتبر حالة من كبره
 من صفة لازمة في المكلف بها ليعلم كونه محاطا بهية طارئة تتوهم بعد مرة واكثر ما يكون
 هذا القسم في العبادات والهيبة اما وقت واستطاعة فيستمر او مضى خرج او اذاعة شئ
 وعنه ذلك كقول الشرح من اذرك وقت صلواته وهو عاقل بالمرحوب عليه ان يصليها ومن شربة
 الشهر هو عاقل بالمرحوب عليه ان يصليها ومن ترك رضاها حال عليه الحول وجب ان
 ان تركها ومن كان على سفر جازا العصر ولا فطار ومن اراد الصلوة وكان متحدا وجب عليه ان
 وفي مثل هذا يستلزم الصلوات المعتبرة في اكثر ولا امر وتخص الصلوة التي بها امتداد بعينها من الصلوة
 قيسا بجمعيها على فيقال صلاة الصلوة اذ ذلك الوقت وعلو الصلوة مشهور من غير سيما يجعل انشاء
 لبعض تلك الامور دون بعض انما كثر تجليل الزكوة لسنة او سنتين دون مذكور الزكاة دون
 من لم يملكه فيعطي الفقة كل ذي حتى حقه يخص بعينها بسبب ولا حرجا.

تحريرة ومحكمة كذا الذي هو هذا اصل النور من الاضداد علمت ان يترفع اليه صلى الله عليه وسلم ان الشياطين
 يا فكل شيئا لهم ويخبرون من نسيب بعض الاضداد الى الشياطين على ما مضى في تبارك وتعالى
 ان الشياطين قد افترسهم الله تعالى على ان يشكروا في رؤيا الناس لا يتبعكم هم في اليفظوا بالشكل
 يعطونها اخرتهم واحوال طارئة عليهم في وقت التشكل وقد علموا ان لو لم يلدوا السليمان فيهم
 دعه الله ان يفسد بافعال شنيعة وافعال الجبل الى كيش وفيه الكسوف من الفاسات والقسوة عن ذكر الله
 كذا فساد لكل نظام مفسد مطلوب واسحق بالافعال الشنيعة ما اذا فعله الانسان استغاثت
 قلوب الناس عنه واقتضت حالهم وانطلقت انسيبتهم باللعن والطعن ويكبر بذلك كالذهب
 الطبيعي اسبق ادم تعطيه الصورة النيرة وليست في طوائف الاثم لا في فطة على بسم قومي
 ديك قومي او مله ديك مثل ان يفسد على ذكره ويترك او يترك ان يفسد في ديكه ويترك
 يا فكلوا او يترك اجد ان يفسد ولا ذن منهم الوجه او يترك ان يفسد على الفيس اسفل او يترك
 دابة فيعمل وجهه من قبل ذنهما وليس ثقلان رجل والرجل لا يخرى حافية وعنه لك من الاضداد
 والحيات الممكدة التي لا يراها احدا من الناس وشتم وقد شاهدت في بعض القوامع الشياطين
 يفعلون بعض ذلك واسحق بافعال الطيش مثل الثمن ثوبه وبالحنن وحمل الاكراف على رءوسهم
 وبالجملة فكشفت الله عن بنيه صلى الله عليه وسلم تلك الاضداد وانها تعطيهما اربعة الشياطين
 فلا يتسل الشياطين في رؤيا اهل البيت الا وهو يتلبس ببعضها وان الرقيب في حق المؤمن ان يتأخذ
 من الشياطين وهياتهم بقدر الاستطاعة فبين النبي صلى الله عليه وسلم تلك الاضداد والمئات
 كرمها واسرها لا حصر فيها ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الخشنة تخفف عن
 قلوبهم صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يلعب بقا عود في ادم وان يوحى اليك اذا قال الانسان ها ها ها
 وقيل في ذلك الترغيب في حيات الدنيا كالموت في حلاله صلى الله عليه وسلم الا انصت كما انصت للملك
 وهذا اصل النور من الاضداد واعلم ان اسباب جبل الشئ فرسا بالكفاية ان يكون يتأخر
 الناس عليه باجمعهم فسد المعاشير ومغضيا الى افعال ارتقا قاتهم ولا يمكن تبيين بعض الناس
 له وتبين آخرين لغيرة كالجهد لواجع عليه وترك الفلاحة والتجارة والعناية كمثل معاشهم
 ولا يمكن تبيين بعض الناس للجهد واخرين التجارة واخرين الفلاحة واخرين للقضاء وتساير
 العلم فان كل واحد يتبع ما لا يتيسر فغيره ولا يصحكم الاستعجال لشيء من ذلك الا كما سمي ولا هذا
 ليلا ولا الحجة بها ان تتأخر عن العلم المقصود به وجه نظام ولا يلحق بتركه فساد حال النفس
 وعظمة الابهية كالقضاء والمعلم علم الدين والقيام بالخلقة فانها تخرج للنظام ويعمل بقاء
 رجل واحد بها وكما يدعى المرءين والمالوع على الجنازة فان المقصود ان لا يفسد المرءين والمرءين

في قوله تعالى
 ان الشياطين قد افترسهم الله تعالى
 على ان يشكروا في رؤيا الناس
 لا يتبعكم هم في اليفظوا بالشكل
 يعطونها اخرتهم واحوال طارئة
 عليهم في وقت التشكل وقد علموا
 ان لو لم يلدوا السليمان فيهم
 دعه الله ان يفسد بافعال شنيعة
 وافعال الجبل الى كيش وفيه
 الكسوف من الفاسات والقسوة
 عن ذكر الله كذا فساد لكل
 نظام مفسد مطلوب واسحق
 بالافعال الشنيعة ما اذا فعله
 الانسان استغاثت قلوب الناس
 عنه واقتضت حالهم وانطلقت
 انسيبتهم باللعن والطعن
 ويكبر بذلك كالذهب الطبيعي
 اسبق ادم تعطيه الصورة النيرة
 وليست في طوائف الاثم لا في
 فطة على بسم قومي ديك قومي
 او مله ديك مثل ان يفسد على
 ذكره ويترك او يترك ان يفسد
 في ديكه ويترك يا فكلوا او
 يترك اجد ان يفسد ولا ذن منهم
 الوجه او يترك ان يفسد على
 الفيس اسفل او يترك دابة فيعمل
 وجهه من قبل ذنهما وليس ثقلان
 رجل والرجل لا يخرى حافية
 وعنه لك من الاضداد والحيات
 الممكدة التي لا يراها احدا من
 الناس وشتم وقد شاهدت في
 بعض القوامع الشياطين يفعلون
 بعض ذلك واسحق بافعال الطيش
 مثل الثمن ثوبه وبالحنن وحمل
 الاكراف على رءوسهم وبالجملة
 فكشفت الله عن بنيه صلى الله
 عليه وسلم تلك الاضداد وانها
 تعطيهما اربعة الشياطين فلا
 يتسل الشياطين في رؤيا اهل
 البيت الا وهو يتلبس ببعضها
 وان الرقيب في حق المؤمن ان
 يتأخذ من الشياطين وهياتهم
 بقدر الاستطاعة فبين النبي
 صلى الله عليه وسلم تلك الاضداد
 والمئات كرمها واسرها لا
 حصر فيها ومن هذا الباب
 قوله صلى الله عليه وسلم ان
 هذه الخشنة تخفف عن قلوبهم
 صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
 يلعب بقا عود في ادم وان يوحى
 اليك اذا قال الانسان ها ها ها
 وقيل في ذلك الترغيب في
 حيات الدنيا كالموت في حلاله
 صلى الله عليه وسلم الا انصت
 كما انصت للملك وهذا اصل
 النور من الاضداد واعلم ان
 اسباب جبل الشئ فرسا بالكفاية
 ان يكون يتأخر الناس عليه
 باجمعهم فسد المعاشير
 ومغضيا الى افعال ارتقا قاتهم
 ولا يمكن تبيين بعض الناس
 له وتبين آخرين لغيرة
 كالجهد لواجع عليه وترك
 الفلاحة والتجارة والعناية
 كمثل معاشهم ولا يمكن
 تبيين بعض الناس للجهد
 واخرين التجارة واخرين
 الفلاحة واخرين للقضاء
 وتساير العلم فان كل واحد
 يتبع ما لا يتيسر فغيره ولا
 يصحكم الاستعجال لشيء من
 ذلك الا كما سمي ولا هذا
 ليلا ولا الحجة بها ان تتأخر
 عن العلم المقصود به وجه
 نظام ولا يلحق بتركه فساد
 حال النفس وعظمة الابهية
 كالقضاء والمعلم علم الدين
 والقيام بالخلقة فانها تخرج
 للنظام ويعمل بقاء رجل
 واحد بها وكما يدعى المرءين
 والمالوع على الجنازة فان
 المقصود ان لا يفسد المرءين
 والمرءين

سبعين وسبع مائة فان الذي يحمل بالثلاثين كل واحد منكم بالثلاثين فليكن لك سبق النبي فعل الله عليه
مائة كسبة بعد كل صلوة اشرفتموها ال ثلاثة وثلاثين ثلث مرات وانقضت احد الصلوات الا في كل واحد
راجا الى الامام او وحيته ولكن ذلك لكل مقولة من مقولات النبي من امره او موقفي كان نقطة
اما كره الدائرة والكرامة وحياته واقرب الاشكال اليه وسعدني الى قدس سره انه رأى واقعة
عظيمة تمثل فيها المحيوة والعلم والارادة وسائر الصفات الالهية وقال الحق والعلو والمريد و
سائر الاسماء لا أدى الى ذلك قال بعض يود راسر مضيقه فنهض على ان تقتل النبي البسيط
في نشأة الاشكال انما يكون في اقربها الى النقطة وهو في السطح الدائرة وفي الجسم الكروي اشتد
كلما زاد واهلها ستة اشياء جرت بان نزول الوجة الى الكثرة انما يكون بارتباط طيات مثالية و
على تلك الارتباط طيات تمثل الواقعة اياها اي راسر راسر لسان القدم ما تشككت من عانتها لا حصل
الثاني في ثلث من مائتين في القريب والرهيب ونحو ذلك من العدد اتم ان ربما يتر من
على النبي صلى الله عليه وسلم خصال من البر والاشرف ويكتشف عليه فضائل هذه وتلك
تلك فيجرح حقا علم الله ويذكر كسر عدد ما علم حاله حيث ان ليس مرقصه الحصن قال صلوات
عليه وسلم عرفت على اعمال ائمتي حسناتها وسببها فوجدت في عاينها اهل الؤذي شيئا ط
عن الطريق ووجدت في مساوي اعمالها النماذج تكون في المسجد لا تدفن وقال عرفت على
أجود ائمتي حتى القديرة يخرجها الرجل من المسجد وعرفت على ذنوب ائمتي فكلما ازدنيا اعظم من
سورة من القرآن واكثر اوتيتها من اجل ترسيبها على هذا يعني ان يخرج قوله صلى الله عليه
ثلاثة لله امران الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يكملهم الله تعالى الحديث وقوله
صلى الله عليه وسلم ان اربعين خصاله اعلان من جهة العين لا يحصل عند بخله منها جاء في بعضها
او تصديق من عرج ما لا يدخله الله بها الجنة وتسايلت عليه فضائل عمالي وانا من شي
اجمالا فيجتمعت في اقامة وجهه ضبط لها ونصب عدد يحصر فيها اكثر وقوعه وعظم شأنه و
نحو ذلك فيجرب ذلك وعلى هذا يعني ان يخرج قوله صلى الله عليه وسلم صلاتي الحماة لتفعل
صلوة الؤذي بسبع وعشرين درجة فان هذا العدد ثلثة في ثلثة وقد زاني ان منافعة
الجماعة ترجح ال ثلثة اقساما ما يرجع الى نفع نفسه من تهذيبها وظهر المذكية وتطهيرها
وتسليمها الى الناس من شيوخ الستة الراشدة فيهم وثما فيهم فيها وتهذيبهم بها واجتماع
كلهم عليها وما يرجع الى الملة المصطفوية من تقايتها عظمة كبرية لمرحها ليطا الخريف ولا التواكل
وفي كل ثلثة القريب من الله والملا والاعلى وكتابة الحسنات لهم وتكفير الخطايا عنهم وفي
الثاني ثلثة اشياء ختمهم ومن فيهم ومن ذل البركات عليهم في الدنيا وشعاع بعضهم لبعض

هذا الحديث في كل صلاة
واحد منكم بالثلاثين
فليكن لك سبق النبي
فعل الله عليه مائة
كسبة بعد كل صلوة
اشرفتموها ال ثلاثة
وثلاثين ثلث مرات
وانقضت احد الصلوات
الا في كل واحد راجا
الى الامام او وحيته
ولكن ذلك لكل مقولة
من مقولات النبي من
امرته او موقفي كان
نقطة اما كره الدائرة
والكرامة وحياته واقرب
الاشكال اليه وسعدني
الى قدس سره انه رأى
واقعة عظيمة تمثل
فيها المحيوة والعلم
والارادة وسائر الصفات
الالهية وقال الحق
والعلو والمريد و
سائر الاسماء لا أدى
الى ذلك قال بعض
يود راسر مضيقه
فنهض على ان تقتل
النبي البسيط في
نشأة الاشكال انما
يكون في اقربها الى
النقطة وهو في
السطح الدائرة وفي
الجسم الكروي اشتد
كلما زاد واهلها
ستة اشياء جرت بان
نزول الوجة الى
الكثرة انما يكون
بارتباط طيات
مثالية وعلى تلك
الارتباط طيات
تمثل الواقعة اياها
اي راسر راسر
لسان القدم ما
تشككت من عانتها
لا حصل الثاني في
ثلث من مائتين في
القريب والرهيب
ونحو ذلك من
العدد اتم ان
ربما يتر من على
النبي صلى الله
عليه وسلم خصال
من البر والاشرف
ويكتشف عليه
فضائل هذه
وتلك تلك في
يجرح حقا علم
الله ويذكر كسر
عدد ما علم حاله
حيث ان ليس
مرقصه الحصن
قال صلوات عليه
وسلم عرفت على
اعمال ائمتي حسناتها
وسببها فوجدت في
عاينها اهل الؤذي
شيئا ط عن الطريق
وجدت في مساوي
اعمالها النماذج
تكون في المسجد
لا تدفن وقال
عرفت على أجود
ائمتي حتى القديرة
يخرجها الرجل من
المسجد وعرفت على
ذنوب ائمتي فكلما
ازدنيا اعظم من
سورة من القرآن
واكثر اوتيتها من
اجل ترسيبها على
هذا يعني ان يخرج
قوله صلى الله عليه
ثلاثة لله امران
الحديث وقوله صلى
الله عليه وسلم
ثلثة لا يكملهم الله
تعالى الحديث وقوله
صلى الله عليه وسلم
ان اربعين خصاله
اعلان من جهة
العين لا يحصل عند
بخله منها جاء في
بعضها او تصديق
من عرج ما لا يدخله
الله بها الجنة
وتسايلت عليه
فضائل عمالي وانا
من شي اجمالا في
يجتمعت في اقامة
وجهه ضبط لها
ونصب عدد يحصر
فيها اكثر وقوعه
وعظم شأنه ونحو
ذلك فيجرب ذلك
وعلى هذا يعني
ان يخرج قوله صلى
الله عليه وسلم
صلاتي الحماة
لتفعل صلوة الؤذي
بسبع وعشرين
درجة فان هذا
العدد ثلثة في
ثلثة وقد زاني
ان منافعة الجماعة
ترجح ال ثلثة
اقساما ما يرجع
الى نفع نفسه من
تهذيبها وظهر
المذكية وتطهيرها
وتسليمها الى
الناس من شيوخ
الستة الراشدة
فيهم وثما فيهم
فيها وتهذيبهم
بها واجتماع
كلهم عليها وما
يرجع الى الملة
المصطفوية من
تقايتها عظمة
كبرية لمرحها
ليطا الخريف ولا
التواكل وفي كل
ثلثة القريب من
الله والملا والاعلى
وكتابة الحسنات
لهم وتكفير الخطايا
عنهم وفي الثاني
ثلثة اشياء ختمهم
ومن فيهم ومن
ذل البركات عليهم
في الدنيا وشعاع
بعضهم لبعض

وبسبب ذلك والتمس في ذلك الحكم المستند على معرفة حال المكلفين وخرج من العمل اجزاء
التي لا يرد منها في تحصيل ذلك الغرض ومن ذلك فله اصول لا يصح ان يستقر في العلم اصلها
ان الزكوة والشرط فيهما شيان احدهما الاصل الذي هو دخل حقيقة الشئ او لا دمه
الذي لا ينفصل به بدن ولا نظيره اصل الغرض منه كالدعاء وقيل لا يخفى ان الدال على العظيم
والجبه بخلق الطهارة والنفس وهدى القسوس شانه ان لا يترك في الكفر والمنشط سواء
ادله بقرينة من العمل شئ عند من كره وتمايزهما التكميل الذي انما شئ من كونه واجبا لمعنى اخر
مخالف الى المتقرب ولا وقت له احسن من هذه الطاعة ولا لله صالحة لا داء اصل الامر
كاسلا وازاد هذا القسوس شانه ان يخرج فيه عند المكابرة وعلى هذا لا اصل ينبغي ان يخرج
الرخصة في ترك استقبال القبلة الى الحر في الظلمة ونحوها وترك سائر العبادات لمن لا يجزئها
ومن لا يلزمه الى التمس لمن لا يجزئ ماء وترك الفاحشة الى ذكر من لا ذكرا لمن لا يصح عليه ادا
تركه القيا الى القعود ولا مضطجع لمن لا يستطيعه وترك الركوع والسجود الى الانحناء لمن
لا يستطيعهما الاصل الثاني انه ينبغي ان يترك في البدل شئ يترك الاصل ويضربا في ثابته
وبدله ومن تحقيق الغرض المطلوب من شريعة الرخص وهي ان يبقى الاكفء بالعمل الاول وان
تكون النفس كالمنقطع ولذا انك استعطف في المسير على التحسين الطهارة وقت اللبس وجعل لك
سدا في ستمها اليها واستعطف الحر في القبلة والاصل الثالث انه ليس كل حرج يرخس لاجله
فان وجوب الحج كثر به والرخصة في جميع ذلك لغرض الى احوال الطاعة والاستعفاء في ذلك
ينبغي المناوة ومقاساة التعبير وهو المعروف لا نقيا في الشرع واستعفاء من النفس فاقضت الحكمة ان
لا تدرك الكلال الا على وجه لا كثر وقبحها وعطفها لا يتلاءم بها لا سيما في قوم ذل القرآن بلغتهم
وتعقبت الشريعة في عادتهم ولا ينبغي ان يجاوز من ملاحظة كون الطاعة مؤثرا بالخاصية
شئ ما أمكن ولذلك شئ من القصور في السفر دون الكسابة الشاقة ودون الزنا والعمالة
ومحذو السنن المرفوعة ما جرد لغير المسرفة والقضاء منه قضاة قبل معقولة ومن قبل غير
معقولة ولما كانت اصل الطاعة انقياد القلب بحكمه ومراعاة النفس بتعليم الله كان
كل من عمل عن غير قصد ولا عن قربة او هو من جنس من لا يتكامل بقصد ولا يقين من موافقة
نفسه بالتعليم كما ينبغي من تحقير ان يعدلوا ان لا يفتق عليه كل الفتنة وعلى هذا ينبغي ان
يخرج قوله صلى الله عليه وسلم دفع القلم عن من لم يثبت له العلم واسلم

منه
في ذلك
الشرع
الذي
هو
الشرع
الذي
هو
الشرع
الذي
هو
الشرع

يا
فما سبق
انما متلارنا فانت واصلاح الرعم قد كانا
فيما سبق تصرحنا ان لا نردنا التالى والتالى ما قبل عليه البس وامتار وابعن سائر النعم

الحجرات عال ان يدركوها او يحلواها او يتمم حاجتها في كثير من ذلك الى حكمه عا لى الحاجة وطريق
الارتقاء منها منعاد للصحة الكلية اما مستند بالقلوب الرقيقة او يكون نفث قد جعلت فيها قوتها
فصكرت منها قوتها ولى على من الدلاء على وهذا الشك من وادق الوجوه وكن الرسوم من
الارتقاء قات هي بمنزلة القلب من الجسد انه قد يدخل في الرسوم مفسد من جهة ثالثة في غير
عند من منبهة العقل الكل فيخرج من الاعمال سبعة واثني عشر فيخرج منها فيخرج منها فيخرج منها
بهم اكثر الناس ومن جهة اخرى نحو ذلك ففقد الحاجة الى رجل قوى مؤيد من الغيب منعاد للصحة
الكلية فيخرج من سبعة الى الحق يد يد لا يقتدى له في الاكثار الى المؤيد من روج القدس فالتى
قد احاطت علمها بما هناك فاعلم ان اصل بحث الانبياء وان كان تعليل وجوه العبادات والى
وبالذات لكنه قد نفث مع ذلك ارادة اشكال الرسوم الفاسدة والحق على وجوه الرسوم
وذلك قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الحقى المآزى وقوله عليه الصلوة والسلام بعثت الحقى
مكرو لا خلاق واعلم انه ليس بضا من تعالى في اجمال الارتقاء الثان والثالث ولما من ذلك
احد من الانبياء عليهم السلام وليس الامر كما ظن في رؤال الجبال وتوكل على الله الناس راسيا
في المحر والشر وصاروا بمنزلة الوحش ولذلك رد النبي صلى الله عليه وسلم على من اراد التمسك
وقال ما بعثت با ن شيا ينير واما بعثت بالهدى الحقيقية الشهي لكن الانبياء عليهم السلام امر بفتح
الارتقاء قات وان لا ينل بها حال المتقدم في الراهية كملوك النجوم ولا ينزل بها حال المتأخر
منهم الجبال اللاهجين بالبحر وهما قياسان منعاد وضمان احدهما ان الترفه يستحق لهم
المرامج ويستقيم بالاخلاق ويظهر به المعاني التي امتاز به لادى من سائر بن جنسهم والقباق
والجهر ونحوهم فتشاور من سواد المتدبرين انهم ما ان الترفه فيكم لاحتياجه الى منازعات
مشتا ذكات وكذا تعب واعل من عن جانب الغيب واهمال لتدبير الاخرة ولذلك كان المرمق
التمسك وابقاء الارتقاء قات وضم لا ذكار معها الا لاداب وانها رخص للرجل الى الجرح ترقى
الكثاني به الانبياء فاطب من عند الله تعالى في هذا الباب هو ان ينظر الى ما عند القوم من اداب
الاكل والشرب واللباس والبناء وقبحه الزينة ومن شدة الكبح وسيرة المتأخرين
ومن كثر البعير والشراد ومن وجوه المراجيع المعاصى وفصل القضايا ونحو ذلك فان كان
الواجب بحسب الرأى الكل منطبقا عليه فلا معنى لتحويل شئ منه من هو منه ولا العذر ان عند
الى غير بل يجب ان تحت القوم على الاخذ بما عندهم وان تصوب ما بهم في ذلك ويؤشروا
الى ما فيه من الفسك وان لم ينطبق عليه وتحت الحاجة الى تحويل شئ او كماله لكونه مفصيا
الى تادى بعضهم من بعض او تعقفا في لذات الحيرة الدنيا واعل من عن الاحسان احسن

المحدثات
في الرسوم
الاولى

الرسوم
الاولى
في الرسوم

التي تودى في افعالهم في الدنيا والاخرة وحول ذلك فلا ينبغي ان يخرج الى ما بين ما لم يملكه بل يخرج
 في غير ما عند همد ونظير ما استشهد من القائلين المشهود لهم بالخير صدقهم وبالحجة في ما لم يملكه بل يخرج
 ليرد به عقولهم بل المصنعة بالبرحي وهذا المعنى انصرف شرايع الامسياء عليهم السلام والاسم في العلم
 العلم النافع لم يخرج في الكساح والطلاق والمال والدين واللباس والقضاء والحد وقسمه العشرة بما
 لم يكن لهم به علم وايقده وافيه اذا تخلفوا به نعم انما وقم اقامه المخرج وقسمه الى قسمين كان كل قسم
 الرضا فتمتوا عنه وكانوا يدينون التنازل قبل ان يسدوا صلاحها بتحقيق ويحجرون بعلمها في نفسها فتمتوا عن ذلك
 البصير وكانت اليد على عهد عبد المطلب عشق من لا يلزم لها ان في القوم بل من عرفت الفصل لتمام ما شق
 فاقبلها ما السلي على الله عليه وسلم من ذلك اول قسامته وقسمت هي التي كانت بحكمها في طالبيه وكانت ليدرس
 انهم من كل غار فاستقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن من كل غيرة وكان قباد وسدوا فتمت
 وصفا عليهم الخراج والعصر بما والشرح يحيى من ذلك وكان حواسن واصل يخرجون لها زينة من الست
 ويتلون النفس بالنفس في القرآن بذلك امثال هذه كثر في هذا لا تخفى على المستمعين لركت فطنا
 محظا بغير انبلا حكام لمعت ايضا ان الانبياء عليهم السلام لم يأتوا في ليا دات عبرة عند همد ونظير
 لكتهم تقى تحريفات الجاهلية وضبطوا بالاقوات والاركان ما كان منبها وادسا عواين الناس ما كانت
 خالما اعلم ان العلم والادب لمسا توارقوا الخلافة قد رافا كثر في هذا وفي الدنيا وشرا الدالكه
 واستقرت عليهم الشئ من تعقروا في تراق المعيشة وتباها بها وورد عليهم حكماء لا فاق يستنبطون لهم
 ذفاق المعاش وما رافه فصار الى ايعلى بها وبين يد بعضهم على بعض ويهاون بها حتى قيل انهم كانوا يعجزون
 من كان ليس من صناديدهم من منطقة او تاجا فيهم ادون ما يلقونهم ولا يكون له قسم شاعوا ان
 وحماة وفسلاني ولا يكون له دابة فلهمة وعلان حسا ولا يكون له قوس في المعامير ونجل في الملا
 ود كذا ذلك بطول ما مر من ملوك بلادك بقتيلك من حكاياتهم فدخل كل ذلك في اصول معاشهم
 وصار كخروج من قلوبهم لانهم عرفت من ذلك داء عضال دخل في جميع اعضاء المدنية وادفع
 عطية لورق من اهل من اسراهم وشتا لهم وعظمتهم وقصرهم لا قد استولت عليه واخذت
 يتلاقيه وانجته في نفسه واهاجت عليهم ما وجرى لا آراء جاءها وذلك ان تلك الاشياء لم يكن الفصل
 لا يبدل الى ما لا خطية ولا يحصل تلك الاموال لا يتصرف في التراب على القائلين والجار واستباحهم
 والفتن عليهم فان امتنعوا فالوهم وعزتهم وان اطاعوا جعلوا هم عزاء في القوم والبرقي يتبع في القوم
 والدياس والحقا ولا تفتي باليستما بينا والحاجات ثم لا تترك ساعه من الله حتى صار ولا يفتي
 ر قويم الى السعادة في العيش فيه اهل ولا يستصون ذلك وربما كان افئهم وسيم ليس فهم احد فتمت
 ولم يكن ليغفل ايضا لا يفتي في كسب في بيت تلك المطاعه والملايين لا يفتي في غيرها ويترك

لا
 كان في قول
 في كسبه
 في ان كسبه
 است في الاموال

اهل المكاسب التي عليها بناء نظام العالم وصار عام من يطعن عليهم فيكون عاكفة العناء حيل في هذا
 الاشياء ولا كرم من احد هم مكررة ولا كانوا احد هم على بالي وصار جهنم الناس عيا على الخليفة فيكون
 منه نارة على اهل من الغنا والمدين للصلابة يترفعون من سوسهم ولا يكون المقصود دفع الحاجة
 ولكن للثبات في سلبهم نارة على امر شعرا بجرش عادة الملك بصلوهم وتارة على انهم نهادى
 فقر في بعض الخلفاء ان لا ينفقوا الا في بعضهم بعضا ويترفع مكاسبهم على محبة الملوك والفقير
 بهم وحسن الخاورة معهم والخلق منهم وكان ذلك من الغنى الذي ينفقوا انكادهم فيه ويقيمون وقا لهم
 فلما كثر هذا الاستغال في شتم في نفس الناس صيات خبيثة وارضوا عن الاغلاظ الصالحة وان
 شئت ان تعرف حقيقة هذا المرض فانظر في فروع ليست فيهم الخلافة ولا هم متفقون في هذا الا لا يعلم
 ولا ليست على كل واحد منهم بكرة ارض وليست عليه من الصرايب الثقيلة ما يشغلهم فيهم فيستطيعون
 الشرح لا من الدين والمليكة ثم تهم في حاله لو كان فيهم الخلافة وملازمها ومخزونها والرجلة وتسلط عليهم
 فلما عظمت هذه المصيبة واشتد هذا المرض فيخط عليهم الله والملائكة المربوبون وكان ايضا تعالى
 في معالجة هذا المرض لقطع ما دة فبعث نبيا صالحا صلى الله عليه وسلم لم يحاط العلم والورع ولم يؤسّر
 وسوسهم وخلفه من انما تعرف من الحكمة الصالحة المرض عند الله من غير المرضي والنفقة بذكر عادات
 الا عاجم وقبح الاستغراق في الجوع الدنيا والا طيمان بها ونفقت في قلبه ان يحرم عليهم رؤس ما اعتاد
 الا عاجم وتباها بها كلبس الحرى والقسي ولا رجوان واستعمال اوان الذهب والفضة وحل الله
 خير لقطع الثياب المصنوعة فيها القصر وتزويج البيوت وغير ذلك وقضى بزوال دولهم بد ولتجوز
 ودياستهم من ياستهوا به تلك كثر في فلا كس به بعدة وملك قيص فلا قيص بعدة واعلم انهم
 كان في اهل الجاهلية مناقشات خبيثة على العقوم وصفت ولم يكن في الهاء لقطع رؤسهم في ذلك
 الباب ككثارة القتل كان الانسان يصل انسانا فيقتل ولما القتل انا القاتل او ابنة ويعنى هذا فيقتل
 واحدا منهم ويل ولا امر كان لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم كل دم من دم من تحت قدمي هذا واراء
 دم اصددم وبيرة وكالوارث كان رؤساء العزم يقتلون بها بقضايا مختلفة وكان الناس لا يمتنعون
 من نحو غيب ويربوا فيهم فون على ذلك ثم بان في وقت اخر فيخرجون فيقطع النبي صلى الله عليه وسلم انداد
 من يدهم فقال كل شئ اودوكم الاسلام فيقسم على حكمه ان وكل ما قسم في الجاهلية او كاد
 انسان في الجاهلية بوجه من الوجه في على ما كان لا ينفق وسما اين كان احلهم يتر من ما لا
 ويستمر زيادة في فروع في عليه فيعمل المال وما اشترط جميعا اصبلا وبشرة الزيادة عليه وهلم
 بحر حتى يصير قاطر مفسط في قمع الربا وقضى برأس المال بظنون ولا يظنون الى غير ذلك
 من امور لو لم يكن لشئك لولا النبي صلى الله عليه وسلم واعلم انه دما من سوس الناس وقطع

في هذا الباب من
 حكمة الله في خلقه
 في هذا الباب من
 حكمة الله في خلقه
 في هذا الباب من
 حكمة الله في خلقه

في هذا الباب من
 حكمة الله في خلقه

في بيان حكمه

جميعهم وكذلك لا يتفقا فان تلقى اجمع عليها طوائف الناس من غيرهم وجميعهم واقاصيهم وادانيهم
 فانها كما لا تفرط في المعنى فلما شرع الله تعالى الامانة والدية آية من آياته لمصلحة الخلق اقصى ذلك ان
 يكون منها كراهة الرد والبيع الكاذبة مستحقة عند الله وملائكته ومنها ان اذبح الى الله حكمه
 من احكامه والشرع واعظم على حكمه وسببه كان له ان يأخذ تلك المصلحة ويقترب لها بما هو
 عليها ذلك الحكم وهذا قياس السبل على الله عليه وسلم وانما قياس الله ان يقر بآية الحكم
 المنصوص عليه في قوله الحكمة حيث دانت مثاله الا اذا كان الذي وقفا النبي صلى الله عليه وسلم
 والمساء ووقت النعم فانه لما اطلق على حكمه شرع القبولات اجتهاد ذلك ومنها ان اذبح حكمه النبي
 صلى الله عليه وسلم من آية وجهه من الكلا وادان لم يكن غير حكمه منه ذلك الى قته من اذبح
 من الحكم لا خلاف فيمكن ان له ان يحكم حسب ما فهم كقول تعالى ان الله اعلم بكم من شأنكم
 الله فهم منه النبي صلى الله عليه وسلم ان تعدل الصفا على المروية لا جعل شرافة البيان لمالكه
 لمحكم كما يكون لمن اقره المسائل ونحو ذلك فقال ايديا الله به وكقول تعالى لا يحكموا بالشريعة
 ولا للغير واتجهوا الى حلقه وقوله تعالى فلما اقل قال لا تحموا الا في الدين فهم منهما الضم
 على الله عليه وسلم استصحاب ان يعبدوا الله تعالى عند الكفر والتشكي وكقول تعالى وفيه لتسرى
 والمغرب الاية فهم منه ان استقبال البقرة فرض يحتل السبق عند العدا فحكم حكمه من تحكي في الليلة
 الغلابة فخطا حجة الغلبة وصح لغيرها وحكم الراكب على الدابة فيسحق المظلة خارج البلاد ومنها
 ان اذبح امر الله تعالى احدا بشيء من سماع طاعة الناس اقصى ذلك ان يؤمر الناس بالانقياد له فيها
 فلما امر الله تعالى ان يعقب الحرد اقصى ذلك ان يؤمر العصاة بان يتبعوا والمهم فيها ولما امر الله
 باخذ الزكوة من القوم ابر في ان لا يجهلوا حكمه ولا راضيا ولما امر الله ان يشهدوا امر الرجال ان
 يقتضوا البصائر همهم ومنها ان اذبح عن شيء اقضوه ذلك ان يؤمر بغيره وحسب يا اذن باخذ اقصى
 الحكم اذا امر بشيء اقصى ذلك ان يثمن من ضده فليتنا امر بغيره الجمعة والسعي اليها وجب ان
 يثمن عن الاستعقال بالبيع والمكاسب جيبيل ومنها انه اذا امر بشيء حتم اقصى ذلك ان يثبت وزنه
 ودواعيه واذا اقصى عن شيء حتم اقصى ذلك ان يثبت ذرايعه ويحكي دواعيه ولما كانت سادته
 المصنوع منها وكانت الخالصة باليهن والاعتماد مفعلة اليد كما وقع في الواسم السائمة وجب
 ان يقتصر على ايدى المهترئين ولما كان شرب الخمر اضرما وجبان يقتصر على ايدى المعتدلين
 يثمن عن الضيق على المائدة التي فيها خمر اما كانت القتال في البشة اشما وجب ان يثمن من سكر
 فيقتل الفضة ويظهر هذا الباب من سياسته للدين انما لما اطلق على مقسدة فعل المسكر الطعام
 او الشراب اطلق الميثاق من بابي الاودية ان لا يبيعوا السكر الا بغيره الا بملك شاذب غاليا ولما اطلق

فكان الشرايين من السابقين فيكون المسابقين جماعة متعدي أصحاب البيوت وهم انما من جنسهم فيه لما اخذ من
 السابقين لم يبق في التكيل ما ينجي له فاقصر اهل الدنيا في دونه ولا وراح لآلهم ليسوا باجنبيين منها وبنوا
 اصحاب النجا قد بقى منهم مديونة للملكية قوية البهية وقصر الارواح شاة فامرت فيهم بالمال السافل الضعيفة
 البهية استهزوا وانكر الله تعالى ففزع عليهم الهالك جزية وقدمه وظهر من بلان وجلس اهل الاصطلاح
 للملكية غير اعتراف على الطرات الشاة فان كانوا غير البهية والاولاد الدائمة ان كانوا ضعيفا فلم يفر ذلك
 لهم شيئا من لاكتشاف لكن دخلت الاصطلاح والهيأت التي هي اشباح الملكات الحسنة في خدائهم في
 كثير منهم لا يكتفي في عمله لا خلاص التامة والقدوس مقتضى الطبع والعادة الكلية في مقصد قوتية من
 من دقة الطبع ورجاء الثواب فيكون شدة قوتهم على ذلك فيرجع القواب ويقتصر من الزنا وشرب الخمر
 خروا من الله وخروا من الناس كولا فيستطيعون اشباع الشهوات ولا يذلل الايمان في الملاهي فيقتل منهم غل
 ينظر ان تستعفف فكرهم عن خلاص الصبر فون غشك نفوسهم بالاصمال انفسها لا يراهم في شرف
 للملكات وكان في الحكم لا يذلل ان من الحياة خيرا منه متعفا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لحياء خير كله
 يجتهد على ما ذكرنا في قوتهم يتيق عليهم بارقة ملكية في اوقات يسيرة فلا يكون ملكة لهم ولا يكون
 آتية بين منها كالمتعفين القوامين انفسهم وكالذي يفر من الله خاليا وفاضت عناءه وكالذي لا يملك
 نفسه ملتزم في جبلته وانما قلبه كقلب الطير يطير على حراجه كالطير في اهل المصائب كل
 الايام طليما هم وبالكلمة ما صاحب البيوت قد راد اخرى خصصت السابقين وحقول اخرى وقد هم جماعة
 تسمى باصحاب الكثرات وهو حسان في قوتهم من جنهم وذكنت فطرهم ولم يتعلم الا من لا يملك
 اصلا او يكتفيهم ولكن يحيى لا يقيم باحج ولا يزل في المشبه عفتا واعينهم في الملكات الحسية
 ولا يعمل المرحية ولا يمتنعين الرجاى الحى لانها لا تافيا ولا يما كان اكثر اسهم الاشتغال لا تفاق في العلة
 فيكون اذا ما توافر جميع الحالة عنيك الى عذاب ولا الى قرب حتى تفسخ عبيتهم مقرب عليهم شئ من ملا
 الملكية ويحرم نفقت عقولهم كقول الصبيان والمترجمين والقلاحيين والاولاد وكثير رصمهم الناس انهم بابا
 لهم واذنهم حاكمهم من اوسهم لا حصل لهم جاولك يكتفي من اثمهم قبل ان يلقى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من القارىة المتوحاة سالها ان الله فاشركت الى السماوا اسما من ان يقبض بها بالاسلمين
 انما تفرق الكلمة انما الذي انشأوا منهم في الرجاى والفتن الرجاى التي على غير الوجه الذي ينبغي ان
 يكون فخر اهل العالم بعد موتهم بانصاف العذاب وقد هم جماعة تسمى بالمناقين فغافق العمل وهم اخاسر
 لم يتعلم بهم السعادة الى وجه الكمال المأمور به على ما هو عليه اسباب الطبيعة تفقد في ملكة
 وفضل في مثل شغل الطمعية والنساء والقدرة ما خصهم طاعتهم اوزارهم واسباب انهم فلا يكون في شرف
 بذلك ووسم طمعية ولا يما سحر الاخران ولا لاوطان او حجاب من المرفق مثل القسمة تهم والذين لا يملكوا

به فيهم فلم يبع كالحرق في بني مسيل البعل ابيع محط في بيته مسيل لا يبيع فقول قد قرئت القران ظهر ابيع وكنت
 به فيهم فلم يبع وقد احتفظت في بني مسيل فلم يبع والله لا يبيعهم على شيء لا يبيعونه في كتاب الله ولم يبيعهم على شيء
 الله صلى الله عليه وسلم لم يبعهم على شيء الا اثم وما جات به فانما جاء به صلا لا وعن عن من اياه عنه قال قد اهدى الاسلام
 افة العالم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب وحكمه لا يمتنع المتطوعين الى ما يهدى كاله كالبس مستنبا لما من كتاب الله وسنة
 رسوله ومتوابعه اجمعين وحقيقته ان يتفق قوم من حكماء الله الذين اعتقدوا العامة فيهم لا احابة غاليا اود ائما
 على شيء فيكون ان ذلك دليل قاطع على ثبوت الحكم وذلك فيما ليس له اصل من الكتاب والسنة وهذا من اجماع
 الذي اجتمعت الامم عليه فانهم انفقوا على القول باجماع الذي مستند الكتاب والسنة والاستنباط من
 احد هما ولا يجوز والقول باجماع الذي ليس مستندا الا احدهما وهو قوله تعالى وزاد فضلهم ائمة ائمة ائمة
 الله فاما ان بل يجمع ما قلنا عليه اياها لا يروها فمسكت اليه في اقل من جيسى وهي عليه السلام والسكينة
 الا بان ائمة الله فيهم فحقها من حالها فلم يحد وها هو من الظاهر لا يحد والصلوات لهم وشراهم كثير عاقله كذا في
 ولا يخجل ليس لهم فيها مستند ولا يجمع سلفهم ومنها تقليد خير الامم وادنى غير الانبياء الذي ثبتت عندهم وحقيقته
 ان يتجهوا الى من علمه كمالا في مستند فيقولون يتبعون الله على ايجابه فقط وانما يقر ذلك به من اصبحت وهذا
 التقليد غير ما اتفق عليه الامم الذين كانوا هم انفسهم اصل جواز التقليد فيهم من مع العلم بان التقليد لا يخلو ولا يوجب
 ومع الاستدلال ان لغير النبي صلى الله عليه وسلم في السلسلة والقرآن على انه اذا ظهر حديث صحيح خلاف ما قلنا فيرو
 ترك التقليد واتبع الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لا تأخذوا اشدكم هم ولا تأخذوا اشدكم هم ولا تأخذوا
 من دون الله انهم لم يركبوا انبياء وهم ولكنهم كانوا اذا اخطوا لهم شيئا استعملوا واذ استروا عليهم شيئا
 سقموا وسماهم كلفوا ولا يملح حتى لا يفتن واحد كما من الاخرى وذلك ان يكون انسان في دين من لا يكون فليكن
 بقلبه علمه ذلك الطهارة ثم يتدخل في الامم لا مية فيبقى ميل فليعلم ما تدق من قبل فليكن لا يحد وجها
 في هذه الملة ولو ضعتها او مضى كاديم كقولهم الى منع وادب المخرج لذلك وهو قوله صلى الله عليه وسلم لم يزل
 امرني اسرايل منذ احدثت شيا فيهم لم يزل وانما سبأ يا ابا اسير فقالوا يا لاري فخذوا وانما هو وادبوا
 في ديننا على غيري لم يزل وتذكر في خطبة الجاهلية في سنة ثمانين وادبوا الباكين وادبوا القاصدين
 والغير والزل والكلاد فيهم من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين في ثمانين في سنة ثمانين في سنة ثمانين
 ضرب على من صلى الله عليه من كان يترك كتب خاسا لواله اعلمه

المرور من ابيه
 من ابيه
 من ابيه

١٢٦
 ق

باب اسباب اختلاف الدين بينا صلى الله عليه وسلم وبين اليهودية والادوية
 اعلم ان الحق تعالى اذا اتي رسول في قوم فاقام الملة لهم على رسالته فانه لا يترك فيها شيئا ولا يترك فيها شيئا
 الا وادب عنه ويجعلها انما يريد من امته كما يفي بزمته من الامم ثم بعد ذلك يختلف حكمه فيهم بها وبها يكون
 فيها فلا يكون شيئا من اجل ما بال بل وهو قوله صلى الله عليه وسلم ما من بين بعث الله في امته كان له من امته

[illegible]

خير محسنين ولا كان زمان الجاهلهم محمدا وكان لا يدينونهم بالحسين لما انقلب على اعقابهم فلهذا قاله فكان محمدا
الى الحرة الفنا ثم وكانت امته لهم حتى تمشي لنا شفا فوفى النية وقهرهم وركن الله ثوبين هذا الدين ارجل
القاهرة لا ينجها هذا اولئك الاخر مني حاجلي كنت من حيث مستلهم في امر الجاهل شتمى كعبا وكان الغضب متوجها
الى اعدائهم توجهوا غلبا وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله نزل اهل الارض فقت عروجه وعظم ما كثر
ذلك زواله من ارضهم ودعا محمدا الى الله الا ثم راجع با غاظه فلو علم انتم من في امر الله كما اهدى
الى الله رسول الله صلى الله عليه وسلم يعزى الى جعلي في انقرب وقصير فليظلموا كلفوا كما امر بظلم الغلب والارهاق
اغناظه الى اهل ذلك نزل القرآن باحاطة الفنا ثم لهذا الامثلة مثال اخر لم يحرم هذه الامثلة قال الكفار في ادل
الامر لم يكن حينئذ هناك جند ولا خلافة لثقتنا ما جبر النبي صلى الله عليه وسلم وتكلم السلطان وظهر الخلافة
وتكلم من تجاهد احواله انه امر الله تعالى ان لا يكون في الدنيا من يقاتل في سبيل الله وان الله تعالى على ما يشاء قدير
وفي هذا القسم قوله تعالى لا تاتوا فيكم يا بني اسرائيل فيكم يا بني اسرائيل فيكم يا بني اسرائيل فيكم يا بني اسرائيل فيكم
مفسر في الخلافة وقوله او مثلها فاجاب خلف الحكم باختلاف المطاق والله اعلمه

باب ما كان عليه حال اهل الجاهلية فأصله الجوهل الله عليه وسلم أتت
كثرت تربية الطرية معاني شريفة وسولي الله صلى الله عليه وسلم فحقوا أو لأجل أو أحييتا الذين نعتهم وهم التي هي
أداة تربية وفتيا كيفة إصلاحه لها ما لمعاهم الذكوة في باب التفرغ والعبادة والاحكام والحد
فأعلموا من صل الله عليه وسلم نعت بالله تعزى والاسم عليه في إقامة عريجهما وإنزاله تحريمها وإنشاء
نحوها وذلك قوله تعالى **وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الذِّمَّةِ** ولما كان الأمر على ذلك وجب ان يكون أصل الناس
مسلمين **وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الذِّمَّةِ** وإذا النبي إذا بعث إلى قوم فهو رعية سنة راشد أو فلاحين لقبها وبها وجهها إلى الواجب
لله أطوع لنفوسهم وأبنت عند الاحتجاج عليهم وكان بنو السجيل قراة من أخرجهم من أصل كذا في أصل
تلك الشرية إلى ان وصار عربون التي فأدخل فيها أنسب بكرة به الكاسد فقبل وأصل وشرع عبادة الكواكب
وسبب السوايت ونحو الجاهل هناك طلل الذين واختلط الصوري الفاسد وغلط عليهم المحمل والشرك
والكفر فبعث الله سيدا ما جعل صل الله عليه وسلم رعية أي جهرهم من أفساد ما كان منها تحريفاً للفساد
شرية لهم فما كان منها من أفسادنا به جعل صل الله عليه وسلم رعية السلاطين وسبغوا الله أدبها ما كان منها تحريفاً للفساد
أو من شعائر الشرك والكفر أبطله وجعل على الطاه ما كان من باب العادات وعبرها بآيات أدبها ومكرها
بما كان من غير غرض من الراسم وهي من الراسم للفساد وتكون المصاحفة ما كان من مسأله في أصلها وعملها
في العز أو أعادها عصاة كبر كما كانت فمك ذلك نعمة الله واستغاثه وبه وكان اهل الجاهلية في زمان النبي
صل الله عليه وسلم ليس لهم حارثية الانبياء ويعلمون بالآثار ولا يفقدون أصول النافع البر وبها يكون
الانزاع فالتان والثالث ولما في ألفتها وحرم وقتان فهو رعية وظهر رعية وشيها أحد هذا الفساق

وعلى أنه لا يتم لهم القياس لوجوه المصلحة ولكن لوجوه مصلحة أو غيرها الحكم فلا يقاس مقدرة شرح حل
المسألة في شخص المصلحة والضمير وقان دهم الوجه مسئلة لا تخرج من لا دلالة القدر ولا منظار وإنما الدلالة على السبق فهاهنا
المسألة لا تحتل فيها العلماء أجماعاً ولكن يحلها أكثرهم عند التفصيل ذلك لأنه ربما يشبه المصلحة بالعدالة
والعشرهم وبعض الفقهاء عند ما أخذوا في القياس يخرجوا فكل واحد بعض المقادير أكثرها استبدادها بما يقرب منها
ونسألكم في بعضها فقصوراً مشيئة معاملة مثال ذلك قدورهم من صلب القطر خمسة أحوال وبهم يتم بكون السنين
مقتضياتهم وإن الرأى من ثلاثة جهة العقور في المصلحة عليه وتقدر الماء بالفسخ في العشر وكلما أقدم الشرع على العمل
في منضم فحينئذ الحكم المصلحة في منضم آخر فهاهنا الرأى يتعلق بما يستعمله من ذلك الوجه خلاف لما ذكر
فان الرأى يتناول كل ما قدور أو يفسر بالتفصيل ذلك ان من تركه مصلوهم وقت كان أيضاً ما كان شغل ذلك الوقت بالمال
وسائر المطالبات ومن تركه تركه مفرقة ومعرفة أكثر من ذلك المال في وجهه الحوكم انما كان ذلك ان
كسب المصلحة والذهب في الخلق حيث لا يتصور كسب طوبى الفقراء وحمل الناس على أكثر من الدنيا لم يفسد
الزينة كان أمثالاً وكان ذلك من شرب الخمر في الدنيا ولا يعلم يكن هناك فسألكم لا تركه مصلوهم كان أمثالاً من الرأى
والمنفعة متعلقات بالضمير هذه الأشياء وإن كان المراد من الأمر على كسبهم من المكاسب وكما هو على العمل
لكن الرأى علمت أن سبيلها لا يمكن في هذا الوقت لا يباح بكسب نفس هذه الأشياء وغيرها فحينئذ الرأى
الضبط إلى نفسها وكنت ذلك في الملاءمة لا على خلاف ذلك ليس الصواب في الرأى الذي هو أصل وأقل من الرأى وقد قيل
أولاً في الباقية فانه لا يتم من هذا العمل ولكن ان تحقق كسب طوبى الفقراء وحمل الناس على فعل ذلك وقد قيل
الزينة بعد من الرأى لاجل ذلك المكاسب ولا فلا ريب وجبت المصداقة والتأديت فعلوا ما ليس به التقدير فهاهنا
عملهم بأن المصلحة ولا تغيب فيها أو المكسب في الغريب عنها وإنما آخرها تلك الصلة في مخرج المثل لا يفصل
إليها بالخاصة وإنما تفيد ذلك إلى الداعي وإن اشبهت الأمر في دي لا رأى حيث جرت شرع استبدل مقدراً فحينئذ
كيفية الحكم ببقية ما حل قول في فعل التسليم هو ابتداء من التقدير وذلك لا يتغير
لا يمكن الاستقضاء فيه بحيث يقتضي التفتيش ولكن ربما يقال بما روي على من كبر في كسب الفان نفسها
فانها ربما كانت بنت حمان أكثر من بنت حمان وربما كان التقدير أيقنة تقدر على ما يعلمه في الجمل وكثير
نصاب القطع بما يكون قيمته ربع مائة أو ثلثه فهاهنا وأعلم ان الأيجاب والحقير من نعمان من التقدير وذلك لأنه
كثيراً ما يقع مصلوهم ومفسد لها من كسبه فحينئذ صفة لا يجب اد التحريم لانها من الأمر المصلحة من
لانها مما عرفت حالها في المال السابقة أو يفسد فيها أكثر من غيره لأن ذلك اعتدلات في الله عليه وسلم وكل فحينئذ
ان يكتسب ما كره وقال أن لا يفتق على استحقاق كسبه بما استولى وأذا كان الأمر على ذلك لم يجر حل على من
حكم على المنضم حكماً ما التذنب والكره فحينئذ تفصيل ما في منذهب أو الشارح في غيره وأما ما وسبب
الساس في حاله الرأى واجب واقع عند ريب يفسد لما راجع على بيان مصلحة أو إضرار العمل هو من غير ان يفسد في

الحكم بالخاصة

ان ذلك كان كالشيء واما الثانية فيدخل فيها قياسات الحياة والتأبين واستنباط الحكم من الكتب الشريفة وليس
 الا حكاية معيّنات في جميع الاحوال وربما كان لمصلحة احد من الجانبين او لطلب بيان بعض بنحو الحجج لعدم ثبوت
 ظهر في ذلك الحال على لسان محقق في نسخة ذلك كقول عمر بن مسعود رضي الله عنه في الشيء من الجارية وكذا
 ما كان اتفاقا وروى عن الصحابة رضي الله عنهم على شيء من قبل ذلك لا العقل على ارتقائي وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 عليه كبر يستحق ومنه طلقاه الراشد من بعدى وليس من اصول الشريعة ان كان مستحقا في الاخيار والافعال
 يستحقه الغصق عن عزال الاقدام ولما كان لا مرك ذلك وجب على المتأين في الفقه ان يكون متضلعا من ذلك
 المشركين ومعتبر في كلا المذهبين وكان احسن تقاضا لليلة ما اتجم عليه جهنم في الامة وحملته للعلم وطابق فيه

الطريقاني جميعا والله اعلم

باب

طهات كتب الحديث احكامه لا سبيل لنا الى معرفة الشرع والاحكام
 الاخر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف لاهل الحائض والنفير الصاوي والحد من نحر ذلك لا يصح
 لنا الى معرفة اخباره صلى الله عليه وسلم ولا تلحق الروايات المنتهية اليه بالانصاف والعقيدة سواء كانت من فقه
 صلى الله عليه وسلم او كانت احاديث من قوله قد صحت الرواية بها من جماعة من الصحابة ولما بعد بحث يعمد
 اذ لا يصح على المخرجين ان لا ينصفوا ولا يشارفوا من الشارح في ذلك رواية عنه صلى الله عليه وسلم ولا
 وتلق تلك الروايات لا يصح ان يكون في رواية هذا الاكتمال المذكور في علم الحديث فانه لا يوجد اليه
 رواية فيمنه حقا او غير ذلك وكتب الحديث على طبقات مختلفة ومن ذلك مناقشة فيجبالا عناء معرفة طبقات
 كتب الحديث فتقبل هي باعتبار العقيدة والشهر على اتم طبقات وذلك لان احلى افسا والحديث كما عرفت فيما سبق
 ما ثبت بالنسبة الى الحديث لا على قوا العمل به ثم ما استقام من طرق متعددة لا بد من بعضها انما يسهل
 على العمل به جهنم ففها في الاصل ان لا يخلط فيه علمه بالحكم بل يتبين حاجته من العلم من عمل الفقهاء على اشد من ذلك
 الاول في حكاية رجال العلماء وطبقة بعد طبقة فيعلم ان ليس لهم انهم الخطا لظاهرا كان قولا مشهورا معروفا به
 في فقههم من ان من جملة عقولهم من الصحابة والنايين ثم ما حقا وحسن سند او شهد به علماء الحديث
 ولهم من قولا من رواه في كتب الكرامات ما كان ضعيفا من غير ما ومنطقا او مقرا في سند او
 شئنا ومن رواية الخليل بن ابي القاسم انهم عليه السلف طبقة بعد طبقة فلا سبيل الى القول به قاله
 ان يشترط من قبله الكتاب على نفسه ايراد ما حقا وحسن غير ملتبس ولا شاذ ولا ضعيف ولا مريبان حاله فان
 ايراد الضعيف مع بلو حاله لا يقدر في الكتاب المتصور ان يكون الاحاديث المذكورة فيها دارة على السبحة
 المحررين قبل تدوينها وليس تدوينها فحين ائتم الحديث قبل ان تدوينها بل قد يشق وادروها في
 تساميهم وعجائبيهم وبعدهم من استنفاذ اية الكتاب فيمنعه وكشف مشكله ومنع تعريضه وبيان احواله
 وغيره في احواله واستنباط طفره هو الغرض من احواله روايتها طبقة بعد طبقة الى من افاضت حتى لا يبقى شيء

في ذكره الشبان بمقوله اذا اختلفت المناشئ الرجل والا لرسال الى القوم وغير ذلك فالحال الذي يخطئ الى زيادة حجة على حجة
والحق انك قد رأيت من الخلل في النسخة من قبل الموقفين وصل المنقطع لاسباب عند رغبته في المنقطع الى الموضع وتوفي به
فالشبان لا يقرب ان يكتب ما يقوله له الحاكم واداءه اعاد هذه الكتب الثلاثة التي اخطى القاصي عياض في المشارق اخطى
مشكلها وروى تصنيفها الطبقة الثانية كتبه الخليفة الخليفة المولى والعصيمين ولكنها تسمى كما كان معقودها اسم وفيه بالحق
والعلماء والمخطوطات النسخ في فزون الحديث ولم يشر في كتبهم هذه بالنسبة هل فيها اشتراط على انفسهم فقلنا هل
يبدو حريا القبول واعتنى بها الخلفاء وادفعوا طبعها بعد طبعة واشتبهت فيها بين الناس وتعلق بها القوم بنسخها
لغيرها ونسخها من رجالها واستغنى عما افقوها على تلك الاحاديث بنقلها من العلل من كتب ابن داود وروى
القدمي ومجتبى النساقي وهذه الكتب من الطبقة الاولى اعتنى بها كذا في تاريخ في تحرير العاصم وابن الجوزي
جامع الاجل وكذا مستند احمد يكون من جمل هذه الطبقة فان لا ما ذكر اسم جمل اصدافه به العجم والسلف
قال ما ليس فيه فلا تفتك والطبقة الثالثة مسانيد وجوامع ومعتقدات صنفت قبل البخاري ومسلم وفي زمانها
وبعد ما تحت بين العجم والمسلمين الضعيف والمرقون والغريب والشاذ والمثلث والصلاب والتاب والمثلث
ولم تشتهر في العلل ذلك الا شتهر في زمانها اسم الكثرة المطلقة ولم يزل ولم يفرق بينه انفرقا كثيرا بدولي
ولم يفرق من حيث هو وسبقها الخلفاء في كتبهم من غير ما لم يفرق منه في شهر غريب ولا ضيقه بتطبيق هذا
السلف ولا يفرق بيان مشكله ولا مؤثره بل كسابه وجاهه ولا يزيد المناشئ في المتقين وانما كلامي في
المتقدمين من اهل الحديث في ما فيه على استنساخها واختلافها وحولها كسنة ابن مصنف عبد الرزاق
ومصنفه ابن بركات الى شيعة ومسنده حميد بن محمد الطيالسي في كتب الباقين في القاموس وكان فيها
موجز ما وجد في كتابه وقدر به ونقص من العمل وسطية الى ان كتب قصص من غير ما يدون ثم لم
يكتب ما كان في في الطبقتين الاولى الثانية كانت في الجامع والمسانيد الشخصية فمن ملاحمها كانت حل السيد
يكتب حديثه الخلفاء في كتبهم من الرعايا المتشققين واهل الاقراء والصنفاء وادانت من اثار العاصم
البايعين او من يشاورون اسر اهل او من كاهن الحكماء والواحدة كلها الروايات الحديث النبي صلى الله عليه وسلم
سواء من اهل او كانت من محلات القرآن والحديث الصحيح فاما بالنسبة في منسختها لا يعرف من الرواية
فيعمل المعالي احاديث فرفعه وكانت معاني مفهومة من اشارات الكتاب الستة حلها احادية مستند
براسها عمل او كانت بحال مشق في احاديث مختلفة حلها واحد او احاد مسنود واحد ومختلفة في اجزاء
المنفعة لا من حان وكما في بن عدى وكتب الخليفة الى نفسه في الموقف فاني وادى عساكر قبان بنجر والديجي وكذا
مسند الخلفاء في من هذه الطبقة واهل هذه الطبقة ما كان ضعيفا فحتملا واسوءها ما كان موضوعا
او من اشد بدليل المشكوك وهذا الطبقة ما ذكره كاسي الموضع من الخلفاء في ههنا طبقة ضللت عنها ما شتهر
الذين في الفهم والعصية والذين في غيرهم وليس له اهل في هذه الطبقات لا بد منها ما شتهر للاحسن في

او يكون استنباطا كما منهم من المنهيين او اجتهادا منهم بالانهم وهو حسن حينها في كل خلاف بين يحيى وعبد الله
اجابة وقد قرأنا ما رواه يحيى عن علماء فقهاء أهل العراق اذا اختلفوا وكان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيهم حقا فلقوا ما رواه اذ استدلوا بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسألة وجعلوا الى اقرار اليعصاب
وكان قالوا لا يسمع بعضهم او لا يسمع من بعضهم او لا يسمع من بعضهم بل ذلك لكن انفقوا على تركه وهذا منقول بوجه فانه كما
حلت فبدا الحكم بينهم واما قوله انه مروي في كل خلاف وهو قول مالك في حديثه وانما الحكم في هذا الحديث ولكن
لا ادري ما حقيقةه يعني حكاية ^{العلماء} فيهم كالا من انهم لم يسمعوا به ^{بأنه} استدلوا باختلاف هذا اليعصاب واليعاب
في مسألة فانما استدل كل عالم من اهل بلده وشيخه لا نه عن بعضهم كالا ولهم من الشيعة والكل اهل
الاستنباط والقد اقبل الى اختلافهم ونحوهم فذهب غيرهم عن ابن عباس بن ثابت وجعلهم
مثل معمر بن السبيعي فانه كان اعظم لقضايا عمر حديث الى هيرق ومثل حرقه ورسالة رجلين يسألانهم بحب الله
بن حبيب الله والنعمري ويحيى بن سعيد وديان اسلمه ويحيى بن اسلمه من غير عند اهل المدينة ليعاينته
الشيخ صلى الله عليه وسلم في نقاش الدارين ولا تهاوى الفقهاء وجمع العلماء في كل عمر وهذا لا تروى ما يحكم
بالا ^{فيهم} فيهم وديان بن مسروق في القول بدين بن ثابت واهل المدينة يثبتون فان اتفق اهل المدينة على شيء اختلفوا
اهل كوفة من غير وهو في حلقه حين قال مسروق في القول بدين بن ثابت في التشريك قال اهل احسانكم يثبت
من حب الله فقال لا ولكن رايته بدين بن ثابت واهل المدينة يثبتون فان اتفق اهل المدينة على شيء اختلفوا
وهو الذي يقول في مثله مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا كذا وان اختلفوا اختلفوا واما قولنا وانما
اما كثره الفاضلين بدا ولما اختلفت قريش في خروج من الكعبة السنة وهو الذي يقول في مثله مالك هذا حسن
ما سمعت فاذكر بعد ولما اختلفوا منهم حركات المسئلة خرجوا من كل مذهب وتبعوا لا يعمرو ولا يقضوا انهموا في هذا
الطبعة انشد من ذلك ما كان محمد بن عبد الرحمن بن ابي حبيب بالمدينة وبن حبيب وابن عيينة بن جندب الشامي
كثيرا وبيع بن المصيصم بالبصرة وكلهم مشقوا اهل هذا المذهب الذي ذكرتموهما في المذهب قال مالك قد روي
ان امرئيه كذا هذا الذي نهضت فاشترتوا بئس في كل مصر من كمصا والمسلمين منها انفقوا امرهم ما يملوا
بما فيها ولا عتدوا وال غير فقال يا امير المؤمنين لا تفعل هذا فان الناس قد سمعتوا اليهوا واول
تبعوا الحديث ورووا روايت واحدة كل قوم منكم يستحبون وتروى من اختلاف الناس في ما اختلفوا اهل كل
منهم لا تنضمهم فيشكل نسبة هذا القصة الى هرون الرشيد واليه وما كان في ان يكونوا للمطالاة والكثير
يحل الناس حل اذ يقول لا تفعل فان احببت رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا في الفروع وتفرقا في المسائل
وكل منتهى مضت قال فتفك الله يا ابا عبد الله حكاية السيرة في مكان ما لك من ان تنضم في حديث المذنبين
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او فيهم اسنادا او اعلمهم بغيره المخرج واول حبيب الله بن عمرو وانشأ
واصحهم من الفقهاء السبعة وروى ما كان حكاية حكاية السيرة في كل مذهب واول حبيب الله بن عمرو وانشأ

العلماء
الذين
كانوا
يختلفون
في
مسائلهم
وكانوا
يختلفون
في
مسائلهم
وكانوا
يختلفون
في
مسائلهم

[illegible]

حتى مناههم ففرغوا. فبينما نحن في الحديث المصنف عليه بن كبراهيل الحديث كنز بن هارون ويحيى بن
 النعمان واحمد واسحاق وداود بن يونس وجماعة حديث الفقه التي في عليها فقهاء الامصار وعلماء البلدان من مذهبهم
 وكلها محل كل حديث بما يستحقه كاشافة والقادة من الاحاديث التي لم يرد لها أثر في الحق لم يرد من
 جهتها الا وابل من مخالفتها لعلنا نعلم ما في رواية فقير من فقيرنا وما في من حافظ وعاد من المطلب العلمية
 وفوق ذلك هو الضار في مسلم وابو داود وصحبه بن حميد الدارمي وابن ماجه وابو يعلى والترمذي والنسائي والدار
 والمالك والبيهقي والخليفة الذي يلي وابن عبد البر انما اهلهم وكان اوسعهم علما عندى وانفعهم نفعنا واشهرهم
 وذكر رجال اربعة متقاربون في القصر ولهم ابن حميد الصنعاني وكان غرضه تجويد الاحاديث الصحاح المستفيضة
 المتصلة من غير واسطة في الفقه والسيرة والفساد منها فمقت جملة الحديث في معنى ما ذكرنا من اهلنا
 من الصالحين رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مناسبه وهو يقول ما كنت استنزلت بقدرهم من ارباب
 تركت كتابي قال يا رسول الله وما كان بك قال الصنف النجدي واليه نال من الشهور والقبول درجة لا تتركهم فيها
 وتأثيرهم مسلمة النسائي في توثيق حديثه في الصحاح المصنف عليه بن كبراهيل الحديث كنز بن هارون ويحيى بن
 داود تقر بها الا اذا ما في الاستنباط منها في كتبها حديث كل حديث في منضم والشيخ
 اختلاف المتن وتشتبها كسائر احوال ما يكون وتجمع بين الخلافات فلو لم يرد من اهلنا لسان العرب عندنا
 في الاقرار من السنة الى احوالنا التمهيد داود بن حميد وكان من جملة الاحاديث التي استعمل بها الفقهاء
 وحدثت فيهم ووثق عليها الاحكام وعلما لا شمار فمقت سنة وجمع فيها الحديث والحسن والميلان واليهما للمسلم
 على ابراهيم ما ذكر في كتابي حديثنا اجمع الناس على تركه ما كانت منها ضيقا من جملة تضعيفه ما كانت فيه ضيقا
 ليس فيه من النقص في هذا الشأن وتبين على كل حديث بما قد استنبط منه الكثرة صب اليد اهدى ولذلك
 هو من الغزالي وغيره ان كتابه كان في الحديث في رايهم ابو يعلى النعماني وكان استحسن طريقة الشيخين حيث بينا
 واما انما وطريقة الى داود حيث جمع كل ما ذهب اليه اهدى فجمع كل ما اوردوا عليه ما كان من اهل العجالة
 والتأبين وفتحوا احوالهم فجمع كما اجابنا وانقص طرق الحديث اختصارا لطيفا فذكر احوالنا ما في الى احوالنا
 وبيننا من كل حديث من انه صحيح او حسن او ضعيف او متروك بين وجه الضعف ليكره الطالب على يده من
 امره فيمنع ما يخطأ اختيارا وعادة وذكرا في مستفيض او ضعيف وذكرا في مذهب الصنف وذكرا في الامصار
 حتى من يحتاج الى التيسير وكفى من يحتاج الى التكنيد ولم يكن خفاه لمن هو من رجال العلم والدين اننا كنا
 لنبين معنى الضعف وكان يذوق في احوالنا وسفياك واهلهم في فخرنا في كل المسائل ولا يجرأون في الضعيف
 ويقررون على الضعيف بالدين فلا يرد من لنا عندنا رايه ورايه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن
 الذي قال الشعبي على من دون النبي صلى الله عليه وسلم كذب الدنيا فان كان فيه زيادة او نقصان كان على من دون
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابراهيم بن ابي ثعلبة قال عبد الله وقال هلمه احث اليك وكان ابن مسعود اذا حدث عن

[illegible]

والسنة وقد مضى من اجتهادنا في هذا العلم ما لا يحصى من اجتهادنا في هذا العلم ما لا يحصى
اولهم عن اخبرهم على الا متاع والمخرج ان يقصد منهم احكام ال قول انسان من غير ان يكون فيه موقفا خافا كله
فليست لهم من اخبرهم على ال اى حقيقته تدعيم اقول ما لا يوجب اقول الشافعي اجمع اقول احمد روى عنه
ولا يترك قول من انهم منهم ومن غيرهم الى قول غيره ولو تدين على ما جاء في الخبرين في الخبرين في خبري ذلك الى
قول انسان بيته انه قد خالف اجماع الاما كلها او بعضها عن اخبرهم بغير ان لا يترك فيه وان لا يترك فيه سلكا
ولا يترك في حقيقته على ال قول لا يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
الفقهاء كهم قد عرفنا عن تقليد غيرهم فقد خالفهم من ذلك وهو ايضا الذي جعل رجلا من هؤلاء اوى
غيرهم الى ان يترك من غير الخطاب اقول الى طالب اولى من مسعود اوى عن ابن عباس اوى عايشة التميمي
رضي الله تعالى عنهم طويلا في التقليد لكن كل واحد من هؤلاء حتى بان يقدم من غير الحق انما يريد ان يترك فيه
من لا يترك فيه ولو في مستلوق واحدة وحين ظهر عليه ظهورا بينا ان النبي صلى الله عليه وسلم امر كل واحد من
لكا وانما ليس يفسد من اجتهادنا في هذا العلم ما لا يحصى من اجتهادنا في هذا العلم ما لا يحصى
جاء عقيل من الخبرين في القول في هذا الى وبرر الخلاف له ولا يخفى اننا بقيا من الاستنباط او غير ذلك فحينئذ
لا سبب لنا في هذا حديث النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
حدسنا لا يترك فيه سلكا في سبيل المومنين ان الفقهاء المقلدين يترك احكامهم على ضعف ما عندنا اما بحيث لا يترك فيه
لهم فحينئذ فما هم من ذلك يقولون فيه ويترك من شدة الكتب والسنة والجمعة المعصية لذيهم بخلاف
على تقليد اما من يترك فيه نعم ظاهر الكتاب والسنة وما لا يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
وقال لورثي الناس يسئلون من اتفق من العلماء من غير تقليد لذيهم لا يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
ان ظهرت هذه المذاهب ومتقربها من المقلدين فان احكامهم جميعا ما سمعتم من هبة عن اولادهم فلا
فيما قال كلهم في ذلك وهذا نأى عن الحق وتدين عن العرب لا يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
ابوشامة في حق اشتغال باليقينات لا تقصير على مذهب اما من يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
الى دلالة الكتاب والسنة والحكمة وذلك سهل عليه اذا كان اتفق معظم العلماء المتكبرين من يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
والنظر في الخلاف المتأخر فانها مقضية للزمان ولغيره فكذلك فقد حضر عن الشافعي انه بنى على تقليد
وتقليد غيره قال صاحب الحق في اول مختصره اختصر هذا من علمنا في معنى قولنا لا يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
مع خلاصه غير عظيم عن تقليد وتقليد غير ليطر غير ليطر بنو ويحتمل ان يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه
في الشافعي عن تقليد وتقليد غير انتهى وحين يكون حكوميا ويقول رجلا من الفقهاء كعبه روى عنه عن غيره في ذلك
الطوائف ما كان له من اجتهادنا في هذا العلم ما لا يحصى من اجتهادنا في هذا العلم ما لا يحصى
لقد مدح عن علاء بن حاتم انه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا يترك فيه سلكا في سبيل المومنين فمنهم من هذا السلك والى ان لا يترك فيه

في الخبرين في خبري ذلك الى

[illegible]

كأن كان من غير رجل انظر على انهم قالوا الى اصل من لا حول دون تنبيه لا حاشيت ولا تار وفاعلم من كل
بالقياس ولا بالارصاد والتابعين كذا وردو ابن حن ومرويهما للفقهاء من أهل السنة كما حقه واحسن ذلك
الكل في هذا التلخيص على كتابي حتى خرجت من القلق الذي وجهنا فيه هذا الكتاب وليس ذلك لي بخلق
وانما كان ذلك لي بجهت احد هات الله تعالى جعل في قلبي ومما من لا وفات من انا اعرف به سبب كل
وتقر في القصة المروية على صاحبها الصلوة والسلام وما هو المسمى عند الله وحده من له وسكني من ان بقيت ذلك
بالا لاهل العقول والنفوس بحيث لا يبقى فيه شبهة ولا اشكال فخرجت على ما ليس كتابي كالمسجد وبنائه لا يشا
في ما كان سببا للاختلاف ما بين فيه هذا المطالب ما تاشا فيا واكثر فيه من ذكر المشايخ ولا اشكال والتمسك
مع المطالب على الاتقاد بين لا فراط والتفرع في كل مقام ولا حاشية بخلاف الكلام واصل في المقصود والملازم
كما تفرع لاهل هذا الجرح فلما افتر الكلام الى ما حقه الاختلاف حلفي ما جحد على ان يكون بعض ما ليس من ذلك
والثاني شيب اهل الزمان واختلافهم وعجزهم في بعض ما ذكرنا حتى كادوا ليشكوا بالذين شاركوا في ما
الله ودعا لغيره المستنق على ما ليس من ذلك ولكن هذا اخر اراءنا اراءه في القصة الاولى من كتابي لا سيما
في علم اسرار المحدثين والمحدث لله ولا يلزم ظاهرنا وباطنا ويبلغ انشاء الله تعالى المستوفى في ما كان معناه
كما دع عن النبي صلى الله عليه وسلم تفصيلا

القسم الثاني

في بيان اسرار ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم تفصيلا
والمقصود من هذا ذكر جملة ما ليس من الاحاديث المعروفة عند اهلها السائرة بين جملة العلما والمروية في علمهم
وسلمهم فكانت انة داود والزمخشري وعلما اوردت عن غيره الا استلزم ادراك ذلك لئلا نمر من النسبة على
حدوثه وبعدها ذكرت ما حصل المعنى او ما نقله من الحديث فان هذه الكتب تيسر من جهة انهم
من ابواب الايمان احكام ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان صبورا الى الحلق بانشاء
ما في قلبه دية على الايمان كلها بين عزه عز وجل في ذليل حصل في ذمنا فخرج من الناس فوجبه القصة
بين الذين بين بين بين الاسلام وبين غيرهم ثبوت الذين اهدوا وابالجملة التي ثبت بها وبينهم
من لم يدخل بانشاء الايمان قل هو فعل الايمان على من بين احد ما الايمان الذي يولد من فعله
الذين ليس عصمة الياء ولا اسما ولا مظهر كما هو ظاهر في الاغتيا وهو قولنا صلى الله عليه وسلم امرت
ان اقاتل اناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وات عمل رسول الله ويقبل الصلوة ويؤتي الزكاة فاعلموا
ذلك حتى يمشي وما هو امرهم الا نحن الاسلام وحسبهم على الله وقرأه صلى الله عليه وسلم من مكة

في بيان اسرار ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم تفصيلا
 في بيان اسرار ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم تفصيلا
 في بيان اسرار ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم تفصيلا
 في بيان اسرار ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم تفصيلا
 في بيان اسرار ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم تفصيلا

عن أبي بكر عن عائشة رضي الله عنها في النكاح وتضمن بها أن هذا من الناس إنما يخرجها إلى يومئذ منها
أبدا ولا يولد له لا للمسلم منه ونجسا وبطريق نفسه ومنها أنها تقرب باب التبرع ومنها الصواب ما كان عند الصحابة
والسلفين أن لا يوقف على ظاهر السنة وما هو بمنزلة الظاهر من كلامه ولا قصاصا والفري لا يمتنع جذا و
أن لا يقصر في الاجتهاد حتى يظهر عليه وفيه المأذنة قال الله يقصر عنه ذلك الوجه عناية منه بأناس وها
هي من قبل خوضه النكاح قوله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن مبرا به فليتبنا مقفدا في النار قوله صلى
الفرخ في النفس يدين لا يربك اللسان الذي نزل القرآن به ولما أنزل من النبي صلى الله عليه وسلم وصحابه
والتابعين من شجر خير من وسبب من ولي دنايته ومنسوخ قوله صلى الله عليه وسلم المراءاة في القرآن حشر
أقول يمر بالمراءاة في القرآن وهو أن ترى الحكيم المحسن يستبجدها في نفسه قوله صلى الله عليه وسلم
انما كان تركها قبل كسر قل غير بالكتاب الله بيمينه بعض أقواله من الشرائع في القرآن وهو أن يترك
ولكن بأية فوره أن يعرفه طلبة الحديث على حسب نفسه وهذا موقوف على ما جسدوها بالي فهم هذا
بعض الأئمة على من هيب بعض ولا يكون جامعهم على ظهور الصواب والى أن بالسنة مثل ذلك قوله
صلى الله عليه وسلم لكل أمة منها خير فليأخذوا بكل خير حكمة أقول أكثر ما في القرآن بيان صفات الله تعالى
وأكثر الأحكام والقصاص والاحتياط على الحكام والمرعطة بالجنة والنار فأنظر لإحاطة بنفس ما سبق
الكلالة والبطون في آيات الصفات المتكفل في لواء الله والرافة وفي آيات الأحكام والاستنباط بالأيام
والاشارة والفري ولا قصاصا كاستنباط على رضى الله عنه من قوله تعالى وتوكله وفوضه ففوضت
شعرا أن صدق الخلق قد تكون سنة أشهر قوله خير كبريى في القصص معر عن غلب الشهاب والذين
أول العذاب والفرق وفي العظة رقة القلب وظهور الخوف والمجاهدة مسائل ذلك وتعلم كل حال الاستعانة
الذي به يحصل كبر في اللسان والأنا وحك لقلب الذهن واستقامة الفهم قوله تعالى وثبتت
حق أم الكتاب وأخر منسب إليك أقول الظاهر أن الحكم لا يتعمل إلا بوجها واسما مثل حرمات عليك كسر
التي ذكره من ذكره وأخر كسر والنشابة ما حصل حبها إنما المراد بعبها كقولها تعالى ليس على الذين آمنوا
وتعملوا الصالحات جناح فيما طعموا أحلها الزايفت حل أباح الخمر والكربوب والفساد في الدين واليهيم
حلها حل شاركها قبل الفري يحقره صلى الله عليه وسلم وإنما الأحكام بالسنة أقول الذبة الفعبد و
العزيمة والمراد هنا العلة الغائبة التي يعتبرها الإنسان فيبته في إلتها مثل طلب ثواب من الله أو
طلب رضا الله والمغنى ليس للأحكام أثر في نهذ من النفس وملا من حبها إذا كانت كدرا من ربه
مقصدا لما يرجع إلى الهدى ببدون العادة ومراقة الناس أو إلى ما هو المشقة أو تارة بياها كالقتال من الشجر
الذي لا يتطير الصابغ عن القتال فلو كان هذا التكفاد من هذا الخلق في نذر المسألة من هذا
النبى صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل رياء ويقاتل غيا فقاتلها في مسير الله فقال من قال لا يقاتل

ح

ح

ح

ح

ح

ابو عمرو السجستاني في سبيل اشبه والفقهاء في ذلك ان غريبه القليل في سبيل ولا حال استباح لها قوله صلى الله عليه وسلم الحلال يترك والحرام يترك بينهما مشبهات فمن اتقى المشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه اقول قد يتعارف من الوجوه في المستقرة فيكون السنة حجة في الاستدراء والاحتياط في كون التعارض ان تحتل الطريقه قصر عما يشق الذي كسر هل يقض الوجوه استيه البعق ونفاة لأخرون وكل واحد حجة يشهد له و
 كما التماس للتحريم في سبيل طائفة ونفاة أخرون واختلفت الرواية ومنه ان يكون اللفظ المستعمل في ذلك اللفظ غير منضبط المعنى يكون معلوماً بالقسمة والمثال ولا يكون معلوماً بالحد العام المانع فيخرج ثلاث مواد
 يطلع عليها اللفظ يقينا ومادة لا يطلع عليها يقينا ومادة لا يخرج عن حدها ولا يطلع عليها امر لا ومنه ان يكون الحكم منوطا يقينا بكونه منطوقا لمقصدي يقينا ويكون في لا يوجب فيه المقصود ويدخل فيه العلة
 كالامة المستندة ويخرج لا يوجب حكمه مثل ما يجب استدراؤها فذلك ما لا يثبت الاحتياط فيها قوله صلى الله عليه وسلم نزل القرآن على خمسة وجوه حلال وحرام محكم ومتشابهة وأسأل اقول هذه الوجوه
 أقسام أولها كتاب ولو تفسيرا كانت شتى فلا يبرر ليس فيها أحكام حقيقة فالحكم يكون تأثره حلالا أو حراما
 حلالا أو حراما ليس من غير تلك المحرمين في الفعل في التشابهات من الآيات والأحاديث ومن ذلك ان لا يكون لأحد من
 أن يثبت حقيقة كالأول اقرب تحريم البهاؤ ذلك فيما لم يحرم عليه لامة ولم يفرغ فيه الشبهة والله اعلم
من ابواب الطهارة اعلم ان الطهارة حل ثلاثة اقسام طهارة من الحدث وطهارة
 من الغفلة المتعلقة بالبدن او الثياب او المكان وطهارة من بلا وساخ النابتة من البدن كشمع الغائط
 ولا طهارة والذرات أما الطهارة من الأحداث فما خوف من أصول الذوات والحدوث في معرفة الحق
 من الطهارة ووجدان أصحاب النفوس التي ظهرت فيها انوار ملكية فكشفت بمناورها الحالة التي تسفي
 حجابا ومن وراءها وانشر حجابا في الحالة التي تسمى طهارة وفي تعيين هيات الطهارة ومرجياتها ما اشتهر في
 الجمل السابغة من اليهود والنصارى واليهود وبقياء الملوك الاغنياء وكانوا يصحرون الحدث على قسمين
 والطهارة على حين يترك كاذنا من قبل وكان الغسل من الجنابة سنة سارية في العرب فخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فتمى الطهارة على نعي الحدث فجعل الطهارة الكبرى بأزاء الحدث الاكبر لانه اقل قوما
 واحكاما زاد آخره في تنبيه النفس على شاق قلما يفعل مثله والطهارة الصغرى بأزاء الحدث
 الا صغرى لانه اكثر قوما واول لو كانا وكيفية التنبيه في الجملة والأمر في هذه معني الحدث كثيرة
 حجة ابررها هل لا ذوات المسلمين لكن الذي يصحرات يغتاط به الناس كافة ما هي منضبطا بميزان
 محسوس ظاهرها لا ترفع النفس ليتمكن المرائضة به جرم فلذلك لا يثبت ان لا يدرى الحكم على اشتغال
 النفس بساكنة في المقدرة ولكن يكون على جرم جرم من السبيلين فان الاول غير منضبط بالمقدار
 والآخر يمكن لا وجه له في جرمه من خواصه وانما في معلومها محسوسا وايضا فلو لم يكن النفس فيه كنه

محسوس وخلق غير ظاهر وهو المتعلق بالقياسية والقياسية إنما يثبت الزمان عند زوال اشتغال النفس وذلك
 بالزمن وهو قد ثبته النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا يهبط أحكم وهو الذي فيه الاختيار ان النفس
 لا يشغاله في معنى من معاني الوجود والامر في الحق يوصف للظاهر كما في كتابه لا يشغاله في
 هذه الحالة فتشبه له الاله وهو يجل من الترابين واجل من المتطهرين وقوله الاله هو يقين من الظايات كما
 نعت النبي صلى الله عليه وسلم من الدلائل والظلال بالامر عظيم المستبركة وعرف ذلك الذي يعظم من عظمه
 جأه من الناس ما يكون من عظمته مستورا للهم كل حين وكل مكان والذي يحسن اشارة الى الرأي والذات
 جبه عليه طرافة الامور اصل الزمان غسل الاطراف فتمتطى الوجه واليد من الالمر فحين لا بدون
 ذلك لا يحسن اشارة والبرهان الى الكعبين لان دون ذلك ليس ببعض شيء وجعل في طرفة الرأس المسحوق
 نوع من الوجه واصل الغسل في غير البدن بالغسل واصل موجب للزمن هو الحاضر من المسلمين والجميع
 ذلك محمول عليه واصل موجب الغسل الجاهل والمحقق وكان هذا بين الامرين كانا مسلمين في الامر بغسل
 النبي صلى الله عليه وسلم وما القساكن الاشرار من الظاهر فما خرج ان من الارفاقات فانها من
 مقتضى اصل طبيعة الانسان لا ينفك عنها فزولا والشارع اعتقد في ذلك على ما اعتدوا به
 الفهم من الارفاقية المتوسطة كما اعتقد عليه في سائر ما ثبت من الارفاقات فلهذا يترك النبي صلى الله عليه وسلم
 على قبين لا دابة وتمثيل الشكل وتقدر المبهمة

هذا هو الوجه الذي
 فيه الاختيار ان النفس
 لا يشغاله في معنى من
 معاني الوجود والامر في
 الحق يوصف للظاهر كما
 في كتابه لا يشغاله في
 هذه الحالة فتشبه له
 الاله وهو يجل من
 الترابين واجل من
 المتطهرين وقوله الاله
 هو يقين من الظايات
 كما نعت النبي صلى
 الله عليه وسلم من
 الدلائل والظلال
 بالامر عظيم
 المستبركة وعرف
 ذلك الذي يعظم
 من عظمه جأه
 من الناس ما يكون
 من عظمته
 مستورا للهم
 كل حين وكل
 مكان والذي
 يحسن اشارة
 الى الرأي والذات
 جبه عليه
 طرافة الامور
 اصل الزمان
 غسل الاطراف
 فتمتطى الوجه
 واليد من الالمر
 فحين لا بدون
 ذلك لا يحسن
 اشارة والبرهان
 الى الكعبين لان
 دون ذلك ليس
 ببعض شيء
 وجعل في طرفة
 الرأس المسحوق
 نوع من الوجه
 واصل الغسل في
 غير البدن بالغسل
 واصل موجب
 للزمن هو الحاضر
 من المسلمين
 والجميع ذلك
 محمول عليه
 واصل موجب
 الغسل الجاهل
 والمحقق كان
 هذا بين الامرين
 كانا مسلمين
 في الامر بغسل
 النبي صلى الله
 عليه وسلم وما
 القساكن الاشرار
 من الظاهر فما
 خرج ان من
 الارفاقات فانها
 من مقتضى اصل
 طبيعة الانسان
 لا ينفك عنها
 فزولا والشارع
 اعتقد في ذلك
 على ما اعتدوا
 به الفهم من
 الارفاقية
 المتوسطة كما
 اعتقد عليه في
 سائر ما ثبت
 من الارفاقات
 فلهذا يترك
 النبي صلى الله
 عليه وسلم على
 قبين لا دابة
 وتمثيل الشكل
 وتقدر المبهمة

فصل الوضوء قال النبي صلى الله عليه وسلم الطهور شرط لايمان اقول المراد باليمان
 هنا ميتة نفسانية من جهة من ان الظاهر والباطن والاحسان والموحدة في هذا المعنى ولا شك
 ان الطهور شرط وقوله صلى الله عليه وسلم من اوصى فاحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى
 يخرج من تحت اظفار اقول ان الظاهر والباطن في جعل النفس نقية النفس وتطهها بالمسكة وتبين
 كثير من الحركات الدورية فجعلت خاضعة لاجابة في وضوء الذي هو شقها ومنهاتها وحركاتها قوله صلى
 عليه وسلم ان من غسّل يديه حتى يغسل بين يديه الفضة ما غسّل يديه من اثار الوضوء فمن استطاع لم يكن له غسل ثم
 فليقل وقوله صلى الله عليه وسلم تطهروا بالكلية من الزمان حيث يبلغ الزمان اقول لما كان شق الظاهر
 ما يتصل بالاحشاء النفسية فتشغل انفس بها فليطهروا تلك الاحشاء وعرفه وتجيز كما يقتضيه البين ان الشق
 استلزم قوله صلى الله عليه وسلم لا يحاط على الزمان الا من اقول لما كانت الحافظة عليه شاق
 كانت ايام من كان على يدية من الظاهر من قضايتها الجسم فجعلت حلا لايمان

صحة الوضوء صفة الوضوء على ما ذكره حقائق وعلى وجه الله بين نزل في غير موضع من احكامهم
 عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما ذكره حقائق وعلى وجه الله بين نزل في غير موضع من احكامهم
 انما له الامام وقصصه في شق فليست في شق فليست وجهه في راعية الى المرتبة فيسويها فيه فقها

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يجره من غير عارته وهم الامراء فانكرا وحسن الرجاين محسبين انهما على يد فانه لا فرق
 عندى بين من قال بهذا القول وبين من انكره من ائمة اهل البيت واما ما ذكره من ان شخصاً من اهل البيت كره من قال بان
 بلحمه من الفسل والمسلم انكرا في القرنين الماضيين وان كان الفسل مما يكره من الملائكة على تركه فذل القول
 يمكن ان يتوقف فيه العلم كحق تكشف جلية الحال ولما وجد في رواية حبيصة نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وسلم فرضاً بنير مضمض استنشاق وشرب في مثل هذه في الزهر غاية الكفاية ومما كان من
 مستغنيين من خصال الوطرق فحقاً مع الزهر ليكره ذلك في قبيحها لهما ولا يمان من باب فقه الزمان
 والى مثل بينهما اخرج من الفصل واداب الزهر ترجم الى معاني منها نفعه للفاين التي لا يعول اليها الا
 لا ينافيها كالمضمض ولا استنشاق وتخليل اصابهم اليدون والرجلين والحية وتحريك الشاة ومنها اكل
 التلحيف كتشيت الفسل وكلاهما لا يمان وهو طاعة القرعة والتجليل ولا تقاؤه وهو ذلك ومما لا يمان
 مع الراس والزهر من عمل الزهر ومنها مرافقة حاد الزهر في الامور المهمة كالهداية بالامكان فان الزهر
 اقرب من ان يكون في اليد باليدية فيا كان بهما واختصا بهما لطبيات والحسين بدرهين ودها فاما كان
 يا بعد بهما وسما خيطه في القلب بالانفاذ بهر في المراد وضو الذي كالمسائل مع القول على صلى الله عليه وآله وسلم
 وسلمه ولا وضو بل من كره الله اقول هذا الحديث لم يخرجه اهل المعرفة بالحديث على تخصيصه رجل قدس
 حقته فهو من المثل منهم التي اختلفت فيها طريق التلحيف من النبي صلى الله عليه وسلم فقد استقر المسلمون
 على كونه من غير النبي صلى الله عليه وسلم ويعلمون الناس ولا يدل كونه التسمية حتى ظهر ان اهل الحديث
 او هو من اهل التسمية كونه او غيره ويمكن ان يجمع بين الوجهين بان المراد هو التذكرة بالقلب فان العباد
 لا يقبل الا بالاندية وحيفه يكرهت صفة لا وضو على ظاهر ما نعت التسمية اذ كسائر اذاب لعل عليه
 عليه وسلم كل امرئ يبال لم يتبدل باسمه فهو بائز وقياساً على ما راجع كثيره ويحتمل ان يكون المعنى لا يكمل
 الزهر من لكن لا ينفصل عن هذا التأويل فانه من التأويل البعيد الذي يبيد بالظن على اللفظ قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وسلم فانه لا يسمونه من كانت كذا اقول معناه انك تقرأ العهد بالظن والغلبة عنهما شيئاً مظهر ان
 التسمية والا وسائر اليها كما يكون ادخال الماء مع تقييدها او كذا من او شاة وهو جلة الهوى على الفهم
 في الشرايب قوله صلى الله عليه وسلم فان الشيطان يبيت على تحشيره اقول معناه ان اجتمع الظاهر
 والموازة الغلبة في التحشيره سميت لتسلط الذهن وقساد الفكر فيمكن ان ينافي الشيطان بالسمونة
 وهو من تلافير الاذكار قوله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد يتبعها فيبذل الزهر من قولك شاة
 الخوف في رواية الهمداني عن التوابين واجعلني من المتطهرين فيبحث له انزال الجنة المأثورة في يد خلى
 من ايها شاة اقول روى الطبراني لا يقيم الا بترجيه النقيض الى عالم الغيب واستفراغ القلب في طلبها
 فخطب لادن لك ذكره في حبه ما هو فائز الطهر كذا في اخلافة في جمل النفس قوله صلى الله عليه وسلم

ما ذكره من ان شخصاً من اهل البيت كره من قال بان
 بلحمه من الفسل والمسلم انكرا في القرنين الماضيين

ح

ح

ح

ما ذكره من ان شخصاً من اهل البيت كره من قال بان
 بلحمه من الفسل والمسلم انكرا في القرنين الماضيين

المسفر في احوال هذه القياسات مؤثر في جميع ال تنبيه النفس والثالث ان يحتمل حل ظاهرهم احوال
 النفس ابعدهم ولكن فيمخر وقال على رضى الله عنه لو كان الدين بال رأى لكان اسفل الحنف اولى بالسمع
 من احوال اقل لما كان المسفر بقاءه لنفي ذنب النفس لئلا يمتنع ذلك وكان الاسفل مفتقرا لثبوت
 الحقيقة عند المشتكى في احوال المسفر على ظاهرها دون ما يظنهما معقولا مما يقا بال رأى وكان رضى
 عنه من احوال الناس من يعلم معنى الشرع كما يتعلم من كلامه وخطبه لكن اذا كان في مثل ما وصل الى رأى مثلا
 فيفسد العامة على الغرض من قوله

صفة الغسل

على ما رويته ما أشبهه وبعينه وتطابق عليه الآية ان يغسل ولا يترك قبل ازالة العسل الا بقاء
 ثم يغسل ما رويته من نجاسة على يديه ووجهه ثم يترقبها كما يتوقها المعلق ويذهب رأسه بالضميل ثم يذهب
 الماء على راسه يد ويد واختلاف في حرف واحد في غير غسل القدمين والاولا وقيل بالعرق بين ما اذا كان في وضوء
 من الارض وماذا لو ترك ذلك اما غسل اليدين فليس فيه طهارة في طهارة واما غسل الفرج فلا تنكر في النكاسة
 باسألوا الماء وعلينا فيعوض غسلها ويجزى الى ما ذكره ويقا لا يغسل الغسل لعلها في الحدث والى ما رويته
 فلا تن من حق الطهارة الكبرى ان يغسل حل الطهارة العنصرية ويزاد في بعضها حصة تنبيه النفس على الطهارة
 واليقا فالوضوء في الغسل من باب تعهد المتقين فانه اذا قام على راسه الماء لا يستريح على كل طرف

الا يتهدد واحدا وما تاخير غسل القدمين فلا يتكبر غسلهما بل قائم في المهر لا لما خلاصه على موهبة

الوضوء في كل الغسل بالذهب الى المتشبهين والى ذلك وتعدى المتقين والتكليف للستر في ما يصل اليه عليه السلام

ان الله سبحانه يستريح نفسه في قوله يجب الصلوة والستر من لعين الناس واجبة وكذا يجب له وجب
 انسان بالوجه ليعاد لم يرض عنه مسطح قوله صلى الله عليه وسلم غفر لي زينة من وسلي منكم في

بها يعني يتقون بها ان لا يروا قول انما اشرى الله في حصة المسك كقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اقموا الصلوة واتقوا الزنا واطيعوا
 في سائر الاوقات احسن من احسن المحرم ومنها الزلة الواجبة الكراهة التي لا يغسل عنها الحيض ومنتها القضاء

الحوض والشرع في الطهارة تمت ابتداءه للول والطيب يجيء في الفرج واصار الصابغ الى خمسة امداد الغسل
 والى الذين يرون ذلك مقدرا على ما في الاجسام والشرع في ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يترك شيئا

جناية فاضيل الشعر بانقر البتة قبله صلى الله عليه وسلم من تركه من غير شعرة من الخبث لا لغرضه فيقول
 بها ان اكدوا اقول ومرة لك مثل ما ذكرناه في استيعاب الوضوء من ثلثة تحقيق معنى الغسل واثبات البقاء على

النية ولا حرام على ذلك من جهة السكينة فيعلم ان النفس من قبل الغسل الذي يسهل حياء منه الخلل
 موجبات الغسل قال من ربه صلى الله عليه وسلم اذا غسل بين سبعة ايام ربه عز وجل كما

فقد وجب الغسل دون لم يزل يقول اختلفت الى دابة هل تحبب لك الكسكس اي الجماع من غير زينة في انهم اتم
 الكا على في معنى فضاء الشعر حتى ما يكون مذكرا لول ولقد في صمراة في ليه جهنم الغفاه كما هو في قوله

في قوله صلى الله عليه وسلم
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 في قوله صلى الله عليه وسلم

ح

ح

ح

ح

عليه وسلم لا يدخل الملاكة بيتاً فيه حدر ع ولا كلب ولا ينجس أهل البيت ولا ينجس أهل البيت ولا ينجس أهل البيت ولا ينجس أهل البيت
 ما فيه الملاكة من الطهارة وانتفع من حبلا لا يمتار وقال النبي صلى الله عليه وسلم فممن يحبهم الملاكة
 من الليل قرأوا وعملوا وذكر في الحديث أن ملاكاً كانت الجارية منافقة لها كبر الملاكة كانت المصطفى في حق المصطفى
 أن لا يسلط في حوائجهم من النور ولا يكلهم الجارية وإذا تعددت الطهارة فكبر في لا يفيق من بين الطهارة
 الضمير في ذلك أمر معاً ولا حذر في الشوارع ومن عظمها أهل الحديثين *

التيمم لما كان من ستة إلى ثمانية من قبل الله في شرب الماء أن يسهل عليهم كل ما لا يستطعن به وكان الحق أن يسهل
 أن يسقط ما فيه حرج إلى بدل لا يطعن في لغوهم ولا يخلت الخصال عليهم في حال ما التزموا ما يتلوا له
 مرة واحدة ولا بأقل من ذلك الطهارة استقطا من وجوه والفصل في الموضع والسفر في التيمم ولما كانت
 ذلك كذا نزل القضاة في الملاكة لا يكل ما قاموا التيمم مقام الوضوء والفصل في جعله وجوباً في وجوب التيمم
 أنه طهارة من الطهارة استقطا من وجوه والفصل في جعله وجوباً في وجوب التيمم

وهو في أصله عليه وسلم وحديث شريفاً أنهما طهر لئلا يرد الماء أقول إنما أحسن لأمرين أحدهما لا يكل
 في حق ما يفرغ به المخرج ولا يمتار في بعض الأشياء كالخشب والسيوف بل لا من غسل بالماء ولا في غيره
 بمنزلة أغصان النخيل في التراب وهو يتأكل حسب طلب الدعوى إنما لم يرد في بدل غسل الوضوء ولم يفرغ المخرج
 لأن من حق ما لا يمتلئ معناه إذا رأى أن يمتلئ كالنخيل في الترابية دون الميعاد فإنه هو الذي لا يمتلئ

به في هذا الباب ولا في غيره فيه بعض المخرج فلا يمتلئ في المخرج بالكلية وفي معنى المخرج البقرة
 المحذورة من العاصي والسفر ليس بقيد إنما هو من الماء وجوباً إذا كان من الماء
 لم يمتلئ من غسل الرجل بالتراب لأن الرجل على ألا يمتلئ وإنما في من يمتلئ يحصل به التيمم أما
 من غير التيمم فهو أحد ما اختلف فيه لم يمتلئ في التيمم عليه وسلم فإن أكثر الفقهاء من

الشافعية وغيرهم من أن يمتلئ في التيمم على أن التيمم من تيمم في التيمم وفيه التيمم من التيمم
 المرفقين وأما الأحاديث فأنما كسبت على أنها كانت يكتفيك أن تفرغ بيدك الوضوء فترفع يديك
 تيمم بها وجعلك وكفيك وتروى من حديث ابن عمر التيمم من تيمم في التيمم وفيه التيمم من التيمم
 المرفقين وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وصحابة على الوجهين ووجه الجمع ظاهر من تيمم اليد
 إنما يكتفيك فلا يدل أن في التيمم والثالث من السنة وذلك يمكن أن يمتلئ اختلافهم في التيمم لا يمتلئ
 أن يكون تأويل قوله صلى الله عليه وسلم أنه علم أن الماء الممتلئ في التيمم يصلح تأويله بالبرهان
 بسبب الظهارة دون التفرغ والمخرج يمكن ذلك للمفسر من أعضاء التيمم ولا حذر في التيمم ولا حذر في التيمم
 يكون قوله باعتبار أيضاً كماله في هذا المعنى وإنما معناه الحصر في النسبة إلى التيمم وفي مثل هذا الاستدلال
 لا ينبغي أن يأخذوا بالنسبة لأنهم لا يمتلئ في التيمم من التيمم ولا حذر في التيمم ولا حذر في التيمم

أمكن أن قد نقر في الجاهلية ولما جاء النبي صلى الله عليه وسلم والحا على هذا الفرق أصلاً منها أن بول
 الغلام ينشئ فيضاً من الله فينبأ بسببه الخفيف ولو لم يكن في حقيقته قيسل إن الله ومنها أن بول الأنثى
 أنقله وأن من بول الذكر ومنها أن الذكر ترعب فيه النفر من ولا تقي قياً فهو قد أخذ بالحد من
 المدينة وأبراهيم الضمى وأجمع فيه القول لعل فلا تفتن بالشرع بين الناس قوله صلى الله عليه وسلم
 إذا بولت المرأة فقد ظهر أن استعمال جلود الحيوانات المذمومة أمر شاذ لم يسلم عنه أحد من أئمة
 الشيعة إلا أن الذي لا يخفى أن السائق والرايحة الكريهة قوله صلى الله عليه وسلم إذا وجع أحدكم فليقل
 فان الثابت له ظهور أن القول النعل والخف يظهر من الفاسدة التي لا يفر بها إلا بالأسلحة جنة من لا يخلو من
 الفاسدة والفاخرة من عائلته في الربوة والياسرة قوله صلى الله عليه وسلم من لم يفر من الفاسدة فليقل
 أو لم معناه على قول أن الفرس وإن كانت تلثم في الفاسات وتقتل الفاسدة فهناك فربما في لغوهم
 سوادها وقد تم المرجح أصل من أصول الشريعة وحل قوله آخر بحث على الاستحسان في كل ما يكتفي
 وشيئها بالأسانين والاسانين والله اعلم

من أبواب الصلوة علم أن الصلوة أعظم العبادات شأناً وأصحها برهاناً وأشهرها
 في الناس ولانها في القصور ولذلك اعتنى الشارع ببيان فصولها وقوانينها وأمر بها وادكرها
 أذائها ومرضها ونزلها مستطاعاً مضطراً في مسائل أراج الطاعات وجعلها من أعظم شعائر الدين
 وكانت مسجلة في اليهود والنصارى والبربر وبما في السنة الإسلامية فتوجب أن لا يفتن قلب في قوتها وما
 ما يفتن بها إلى ما كان صدقهم من قولهم التي انفرد عليها وألق عليها جهلهم وما كان من غيرهم
 كراهية اليهود الصلوة في الحفان والتمال وخز ذلك فمن حوّل إلى شئ من شأنه وان يفتن سنة
 المسلمين غير سنة هؤلاء وكذلك كان الجوس من فرائد يهود وعبدوا الشمس فوجبه الله في الإسلام
 من صلواتهم غاية التميز فبقي المسلمون من الصلوة في أوقات صلواتهم فيها من صلواتهم وأحكامها
 كثرة أصولها التي ينبغي عليها أن لا يحوّل في فاعده كتاب الصلوة كما ذكرنا في سائر الكتب بل ذكرنا
 أصل كل فصل في ذلك الفصل قوله صلى الله عليه وسلم في أو لا ذكر بالصلوة وهو أن يأتى بغيره
 وأحسن يومهم عليها وهو أن يأتى بغيره في الصلاة جمع أقول بلوغهم على وجهين بلوغ
 في صلاحية السمع والسمع النفسانيات وتحقق بالعقل فقط وأما في ظهور العقل مستغن فأن السمع قد
 فيها لا حالة من حالة إلى حالة استعلا فاعلموا أنكم لا تفتن في الصلاة من صلاة الربوبية عادلة
 ففقد من خيرة وتجوز في الصلاة وما يفتن بها وبلوغ في صلاحية الجهاد والحدود والمزايا وأعلموا
 أن يومهم من الرجال الذين يكافون في الجهاد ويتبرجوا لهم في المسامات الموشية والمليحة فيجوز
 قسراً على الصراط المستقيم ويقتضى على بناء العقل ونما والجدية وذلك بخمس عشرة سنة في لا كثر من

الليل لا يمكن كيف الجمهور به كما لا يخفى فكانت اوقات الصلوة في الاصل ثلثة الفجر العشيق وحسب الليل
 وهو قوله تبارك وتعالى في آخر الفصل **لَا تَزِدْ فِي السُّجُودِ إِلَى الثَّلَاثِ** والعشيق الفجر وقول الفجر كان
 مشهوراً وانما قال الى عشق الليل لان صلوة العشيق عمدته اليه حكماً لعدم ريب في الفصل ولان الاجابة
 عند الصلوة اذرة الجسم بين الظهر والمغرب وبين المغرب والعشاء فهذا اهل ولا يخفى ان يكون الفعل بين كل
 بصلتين اكثر من ذلك فينبغي معنى الحافط ويبنى كاشبه اول مرة ولا مثلاً لاجل فلا يجوز ان يتقدموا معانهم
 ولا يجوز ان يتأخر في ذلك الا بعد اظاهر محسناً بينه النافعة والعامة وهو كذا في الظاهر المستعمل عند
 العرب والجمهور في باب تقدير الاوقات والليست بالكثرة المرفة ولا يصح لهذا الاوله انها ثلثة ثلاث
 ساعات وبغاية الليل والنهار الى غنى عن ساعة من اعلم عليه اهل الاقاليم المأثرة وكان اهل النواحي
 والبادية والمناجعة وغيرهم يذكرون عالياً ان يعرضوا للاسنان ليعلموا ان الليل في الجاهلية فانه وقت ابتداء
 الزرق وهو قوله تعالى **لَا تَزِدْ فِي السُّجُودِ إِلَى الثَّلَاثِ** وقوله تعالى **لَا تَزِدْ فِي السُّجُودِ إِلَى الثَّلَاثِ**
 مدة طويلة ويكون التوسعة للصلوة والتفرغ لها من الناس انهم في اثناء ذلك سراجاً عظيماً فلذلك ان سقط
 الشارح النسخي ورغب فيها سراجاً عظيماً من غير اجاب فرحب ان تستقر صلوة العشيق الى الصلوة بين بيتهما
 عن من سبهم النهار هما الظهر والعصر وعشق الليل الى صلوتين بينهما ما من ذلك وهذا المغرب والعشاء
 ويجب ان لا يخصص في الجسم بين كل من عشق الفجر والظهر عند غروب الشمس من اجل ان السجدة والصلوة
 المستبعدة في تعيين الاوقات وهذا اهل اخر وكان جمهور اهل الاقاليم المأثرة ولا يمتنع المصدر في الذين
 هم المعتبرون بالانساب الشرايع لا يوزن متيقظان مذكور في سراجهم من وقت الاستسقاء الى
 عشق الليل وكان الحق ما يشهد فيه الصلوة وقت حلول الفجر من اركان الاعتقال المباشرة المفسدة ذكرهم
 يمشي اوف خلتا فاعلم منه ويكون اشده تأييد فيه وهو قوله تعالى **وَقُلْ اِنَّ الْفَجْرَيْنِ فِى اَنَّ الْفَجْرَيْنِ كَانَ**
 ووقت الشروع في السجدة ليكون كغسار لما مضى ونصبت ليعلموا وهو قوله صلى الله عليه وسلم من صلى
 العشاء في جماعة كان كقيام نصف الليل الاكل ومن صلى العشاء في جماعة كان كقيام ليلة وليلة
 اشتد لهو كما لعنى ليكون شهيلاً الا انهما في الدنيا وتروا قاله خيلك هذا لا يجوز ان يخاطب به الناس جميعاً
 لانهم حينئذ من آثرين اما ان يذكر احداً او ذاك وهذا اهل اخر وايقها الا حق في باب تعيين الاوقات
 من ان يذهب الى المأثرة من شدة الانبعاث المأثرة من قبل فانه كاشبهه للتفصيل اداء الطاعة تبيينها
 عظيم والمؤخر لها على مناسفة القوم والباعث على ان يكون للمأثرة في دفع ذكر جميل وهو قول جمهور
 عليه السلام هذه وقت الانبياء من قبل لا يقال مرة في حديث معاذ في العشاء وله نصيباً احذركم
 لان الحديث رواه جماعة فقال بعضهم ان الناس صلوا رداً وقال بعضهم ولا يصحبها احداً كالمذبح
 وهذا قول ظاهر آت به من قبل الرواية بالمعنى وهذا اهل اخر والكلمة في عدم الاوقات مشحون

من وجوه كثيرة فتمثل جبريل عليه السلام وصلى بالنبي صلى الله عليه وسلم وعليه السلام وقالت له ما ذا
 ظهر وجهه مشرقا عند المجمع بين الصلواتين في الجملة وسبب وجوب التجهيز والتطهر صلى الله عليه وسلم
 وله شأن عظيم لا ذكرنا ذكرها تأكيذا لآراء الصالحين صلى الله عليه وسلم ولما كانت
 في التكليف بأن يتهيأ جبريل للناس في ساحة واحدة بعدد ما لا يقدر من ولا يتأخرون غاية التحريز ويتم في وقتها
 ثم بعد ذلك لما كان لا يصح للمسلمين إلا المظنك للظاهر عند العرب غير التحية على الأذان والأذان على
 الأذان والأذان على الأذان وأما ما كان لا يصح للمسلمين إلا المظنك للظاهر عند العرب غير التحية على الأذان والأذان على
 أو كانت وقت لا يتأخر وهو الوقت الذي يحل فيه من غير كراهية الإسلام فيه حد يثاب حديث
 جبريل عليه السلام صلى الله عليه وسلم يومين وحديث غيره في أنه صلى الله عليه وسلم لم يأت
 السائل منها بأن صلى يومين والمفسر منهما قاضي الملهم وما اختلف بينهم فيه حديثه صلى الله عليه وسلم
 متأخر لا قول كل من مقتضى وإنما يلزم الآخر فلا خلاف ذلك أن آخر وقت المغرب هو ما قبل أن يغيب الشفق
 ولا بعد أن يكون جبريل آخر المغرب في اليوم الثاني قليلا جدا لغرضه فقال لا يرى صلى المغرب يومين
 في وقت واحد أو المظنك في اجتهادها أو ما كان غاية القلة والله أعلم وتذكر من الأحاديث تدل على أن
 آخر وقت العصر أن تغيب الشمس وهو الذي أطبق عليه الفقهاء فدل على أن آخر وقت العصر
 والذي سبقت فيه أو نقول لعل الشئ يدل على أن آخر وقت العصر أن تغيب الشمس وهو الذي أطبق عليه الفقهاء
 بين كل صلاتين من زمن النهار فجعل الأذان آخر بلوغ الظل إلى المثلين فظهر من حراجهما وأما علم
 ما وجب للمسلمين بأذان الأذان وأيضا معرفة ذلك الحق فتأخر إلى حين من التأخر وسقط الفرج الأصغر
 وهو ما وإنما ينبغي أن يطلب الناس في مثل ذلك بما هو محسوس ظاهر فثبت الله في روجه صلى الله
 عليه وسلم أن يجعل الأذان في وقت الشمس ووضوها والله أعلم وقت الاستقبال الذي يستقبل
 الأذان فيه وهو أوائل الأوقات أو الغشاء فالمستقبل صلى الله عليه وسلم تأخرها كما ذكرنا من الوضع الطبيعي وهو
 قوله صلى الله عليه وسلم لو كان استقبل على وجهه لا فترهم أن يؤخروا الغشاء ولا يأنف من تعبه في الأذان
 من استأمن المنيب في ذكر الله وأقطع لما دأبه السمع بعد الغشاء ولكن التأخير مما يقتضي الإقلال للجماعة و
 تنفي الغفلة وفيه قلب الوجه فلهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أذن الناس يجمل وإذا أذنوا
 آخر ولا ظهر الحبيب وهو قوله صلى الله عليه وسلم إذا استأمن للمسلمين تأخرها فإن شئت لم يزل
 من فيهم ثم أقول معناه متباعدة والنار هو معدن ما يقا من هذا العالم من الكيفيات المناسبة و
 المنافرة وهذا قيل أو نرى في الأخبار في الغد بأ وغيره قوله صلى الله عليه وسلم أسفرها بالخير فانه عظيم
 الأجر أقول هذا الخطأ كلفه وحسنه لفعل الجماعة إذا ان ينظرها إلى أسفها أو إلى السكينة الكبر
 التي تخرج الضمائر الصبيانية وغيره كقول صلى الله عليه وسلم أسفرها بالخير فانه عظيم

هذا هو الوجه
 وهو الوجه الثاني
 وهو الوجه الثالث
 وهو الوجه الرابع

هذا هو الوجه الخامس

ترجم الى دعاء منها اعظم المسبحين وصراخه فغفبه ان يحتمل الخطر كونه قبل حذر قوله وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فليذكر الله كعبتين قبل ان يجلس ومنها تسليمة ومما تقدم في تفسيره وهو قوله
الاول وسما من بعض النسخ صلى الله عليه وسلم بينا في المسجد وان سقطت ويطلب وقوله صلى الله عليه وسلم
عزمت على ارجل امرأتى حتى القذارة يخرجها الرجل من المسجد وقوله صلى الله عليه وسلم امرأتى في المسجده
تخطبته وكفار بها ادفعها ومنها الا حذر من تشرب في النياح وهنات الاسواق وهو قوله صلى الله عليه وسلم
اخشيت فيها لها قوله صلى الله عليه وسلم من سهر رجلا فليس في صلاة في المسجد فليقل لا رعا الله اليك
فان المساجد لو لم تكن لهذا قوله اذا لم يبق من يسبح او يتسبح في المسجد فقولوا لا رعا الله فليقل لا رعا الله
في من تناسلوا لشعار في المسجد وان يسبقوا في المسجد وان يتكلم فيه الهدى واقول انما تسجد العبد لله
اي ذكره الصلوات بلبها ثلاثة عجب ولقد ثبت في حديث علي الصليين والمصلين ويسقط ان يكمل عليه بالكلية
بجلائه بايديها ارعافا له وحله النبي صلى الله عليه وسلم بان السجدة لو لم تكن لهذا لما ثبتت للذكر
والصلوة وما لك شاة والبعير فليذكر السجدة من كان يتبعها في فيه الناس فندى من حرمته ويجعل الشكر
على الصليين والمصلين وما تناسلوا لشعار فليذكرنا ولا ت في فيه اهل حاشا من الذكر وحاشا لاهل من
عنه واما بقوله والهدى ودفعها منقذة لا لوات والنجع والبكاء والعصير والمشي على ارض المسجد
يخص من لا شاة كما كان في الذكر من النبي صلى الله عليه وسلم وغنى الكفا لا شاة عن شاة
قوله صلى الله عليه وسلم على الحسن اللهم اني ابرأ من الفلاس وقوله صلى الله عليه وسلم ان اهل المسجد لا ينجون ولا ينجون
السبب في ذلك تعظيم المسبح فان اعظم التعظيم ان لا يقر به انسان الا بطهارة وكان في من قبل الخلف من تعظيم
ولا حرج في الجنب والقائمه لا هما ابدا الناس من الصلوة والسجدة انما ياتي لها في صلى الله عليه وسلم من اهل هذه الخيرة
المؤتة ولا يقر به مسجدا فان الملاكمة تتأذى مايتا فحين يكون لشيء في الهي البهل او الثور وفي معناه
كل شئ ومعنى تتأذى تتقر وتشتغل لانهما تحت عمارت الاطلاق والطيقات وكله اضد ادها قوله صلى
الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فليقل اللهم افعل لي البراء رحمتك فاذا سهر فليقل اللهم افعل
اصحك من فضلك اقول للملكة في قبض الداخل بالرحمة القاسية بالفضل ان الرحمة في كتاب الله اريد
بها التمر النفسانية والاخرية كالولاية والبرية قال تعالى ورحمة ربك خير مما يجمعون والفضل على
الخير والبرية قال تعالى ولا تجعلكم على كركن تتبعوا فضلا من ربكم وقال تعالى فاذا قضيت الصلوة
فانتسبوا في الارض وانتسبوا من فضل الله ومن فضل المسجد انسان يطلب القرب من الله بطريقه يرضى ابتداءه
قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فليذكر الله كعبتين قبل ان يجلس اقول انسان ع ذلك
لان ترك الصلوة اذا دخل المكان الموق لها ترك وصريح وفيه ضبط الرغبة في الصلوة بامر عسر
وهو تعظيم السجدة قال النبي صلى الله عليه وسلم لا راعى كلها مسجدا لا للبرية والحمد لله وحده

ح

ح

ح

ح

ح

ح

في سبعة مراحق من المنة والفرقة والطريق وقا رعى الطريق وفي المارة وفي مائة من كابل وقول طهر يدب
 وهي من الصلوة في ارض بابل فاعلمنا قول الحكمة في النهي عن المنة والفرقة انهما مضعفان في الفلسفة و
 المناسب للصلوة من العظم والشفقة وفي المغيرة الاحتمال ان يحتمل ان يكونا من المساجد بان يحتمل
 لها كالكناين وهو انشرك البطل ويترتب الى اصحاب الصلوة في تلك المقاييس وهو الشرا للفق وهذا مقبول قوله
 صل الله عليه وسلم ان الله يهتد والنهارى لفضل واقره انبياءهم مساجد وتطير فيه صل الله عليه وسلم
 من الصلوة في وقت الطلوع والاستسقاء والمزود لان الكفار كيدون للشعير حينئذ في التمار انهم عمل الكشاف
 العبادات ومنه ان لا دحوا في شئله ذلك عن المناجاة بحضور القلب وفي مائة من كابل ان لا يلبس في شئله
 ويشد في بطشها وكثرة مجراتها كادث فزى الانسان في شئله ذلك عن حضور عبادات الغنى وفي اربعة الطريق
 اشتغل القلب بالاسرار وتفتق الطريق لظهور ولا تأخر كل مساجد كما ورد في النهي عن اللزول فيها
 فزى بيت الله ان الترتي على سلم البيت من غير كسوة من اربعة مائة من كابل لخدمته والسلك في الاستقبال
 خالتيه في الارض الممنوعة في حشمتها واصل المارة اهانها والبعد عن مظان القصب حيلة منه وقوله
 صل الله عليه وسلم ولا تكن حلقا ولا يكتن

كتاب الصلاة اعلم ان كلب الشيا ب ما استاذ به الانسان عن سائر البهايم وهو احسن حالات
 الانسان وفيه شبهة من معنى المارة وفيه تطهير الصلوة وتفتق ادب المناجاة في بين يدى رب العالمين
 وهو واجبك على جيل شكا في الصلوة لتكبيله معناه وجعله الشا على حد من حلاله من منه وهو
 شرط حق الصلوة وتحت من منى وبك اليه فاعلم ان منه الشواك وهو كذاها والفرقة بها القن ان وفي المارة
 سائر من تها كبره صل الله عليه وسلم لا يقبل صلوة حائض ولا نجاسة الباقية من الفخذ عمل الشهرة كما
 بان المارة فكان حكمها حكم الشواك واتا في قوله صل الله عليه وسلم لا يصركون احدكم في التوبير
 الواحد ليس على حلقه منه شئ وقال اذا كان واسمها فاعلم ان طرفه والسر في ان العرب والفرقة وسائر
 أهل الامم من جهة المعتدلة انما ساءت عبيتهم وكال دهم على اختلاف اوصافهم في لباس القن والقبض و
 الحلق وغيره ان يستعدا لائقا والظهور مشيل النبي صل الله عليه وسلم عن الصلوة في خراب وليد فقال
 أو كلفهم ثوبان فرسئل عمر رضي الله عنه فقال اذا وضعت يدي في حجره فقلت اني اقول المارة من سره الله
 صل الله عليه وسلم فرسئل عن الحد الا قول وقول عمر رضي الله عنه بياك للحد الثاني ويحتمل ان يكون السؤال
 في الثاني الذي هو منى وبك فلم يفسر ثوبان لان جريان التشرية ولو لجل الثاني باشتراط التبريد
 حرك ولمل من لا يجد ثوبين عي في نفسه فلا تكل صلته لئلا يجد في نفسه من التقصير وتزني عظم
 رضي الله عنه ان وقت التشرية انقضى ومعنى ذلك قد حرك استحياء الرجال التي في الصلوة فكل من
 حسب ذلك والله اعلم قال صل الله عليه وسلم في الذي يصلي وزنا منه محقق من وزنايه اما

شرا هذا الذي يصيب وهو مكره في اوله كنه على انصب الكراهية لانسلاخ بالفضل وسماو الهيئة ونحو
الادب قوله صلى عليه وسلم في خيصة لها اعلمتها انما اخصت انما من صلته وفي رواية ما يشاء وينبغي
عناقق تلك فانه لا يزال انضما ويرى قهر من في صلته وفي قوله كثر من لا ينبغي هذا المفسر اقول ينبغي
المصطلح ان من ضمن انفسه كل ما يليه من الصلوة لحسن هيئته او لاجب النفس به تكميلا لياضه بل له
الصلوة وكان اليهود يكرهون الصلوة في فاعلم وخيفا فهو لم يافيه من تركه التعظيم فالت الناس بخلع
الزمن بجنه الكبرياء وهو قوله تعالى ما احلهم تعذيبك انك بالكرام المقدس طوي وكان هناك اخرى هل
الفضل والفضل كما ترى الرجل في قوله النبي صلى عليه وسلم ان لا يتركها فاعلم ان في صلته صلى عليه وسلم
خالف اليهود في ذلك كما في صلته صلى عليه وسلم في الصلوة متعذرا على كل شئ في صلته صلى عليه وسلم في الصلوة
في الصلوة قيل ان كان يخطئ فيه ويتركه في بيده فيه ويحجب ان اشتال الشك في قبله لا يملكه في الصلوة بل في الصلوة
لا انسان وكله من بعد ما يلد بسنة يسكن ولانه من شئت انكشاف الصلوة فانه كثيرا ما يفتكر الى اخره اليوم
الطريق فتكشفت وقيل ان سال الشرب من فوات يضر حيايته وهو اخلال بالفضل وسماو الهيئة وانما في
بقاها الهيئة ما يحكر العرف والعادة انه خير فاقى ما ينبغي ان يحكر له واوضح ان لا يهره مختلفا ولكن في
كل البسوة فاما الهيئة يعرف باسيرة وقد اتى النبي صلى عليه وسلم لاسر على عرفت العرب بن مثالي
البقرة لما قرأ النبي صلى عليه وسلم المدينة صل الى بيت المقدس ستة او سبعة شعير
شهر انما ان يستقبل الكعبة فاستقبل امر صل ذلك اقول الس في ذلك انه لما كان لتعليم شعيرات
الله ومن هو اجبا لا يستقبلها في اهل اركان الا سالوا امر القرايت واشهر شعيرات الدين وكان التوجه
في الصلوة الى ما هو محقق بالله بطلب رضاه الله بالتقرب منه اجتمع القابل وكنت على حوفة النفس واوتر
لحسن القلب لانه يشبه من اجتهاد الملك في ساجدة اقتضت الحكمة لا هيئة ان يجعل استقبال قبله وانما
في الصلوة في جميع الشرايم وكانت ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ومن تدبر يدسهما يستقبلان الكعبة
وكان اسرايل عليه السلام وبنو اسرائيل يستقبلان بيت المقدس هذا هو الاصل للمسلم في الشرايم فلما اقول
النبي صلى عليه وسلم المدينة ونجحت الفتاة الى ابيات الامم والخرج وحققا لهما من اليهود و
صاروا اشهر الامم في بنوهم والامة التي اخرجت للناس وصارت مظهر ما كذاها اعدى اعداءه باعد
الناس منه اجتمع وحكمه يستقبل بيت المقدس اذا صل ان يركب في ان تضاع الفركت حال كونه
التي اجبت الى صل فيها واما كانت شعيرة و حاربت شهداء على الناس وهو الاوس والخرنوب في عهد كمال
استقيم شيع على اليهود فيكونه ابراهيم واسماعيل من الله حنه في تفسير قوله تعالى فاقوا اسرئيل ان شئتوا
قال انما كان هذا الطريق من الاضمار وهو اهل ولكن مع هذا الطريق من اليهود وهو اهل الكتاب فكانا من
لهم فضل عليهم في العلم وكانا يقتدوا وكثير من فضلهم للدين وانما الاصل ان يكون المشرك من

كل من صلى عليه وسلم في خيصة لها اعلمتها انما اخصت انما من صلته وفي رواية ما يشاء وينبغي
عناقق تلك فانه لا يزال انضما ويرى قهر من في صلته وفي قوله كثر من لا ينبغي هذا المفسر اقول ينبغي
المصطلح ان من ضمن انفسه كل ما يليه من الصلوة لحسن هيئته او لاجب النفس به تكميلا لياضه بل له
الصلوة وكان اليهود يكرهون الصلوة في فاعلم وخيفا فهو لم يافيه من تركه التعظيم فالت الناس بخلع
الزمن بجنه الكبرياء وهو قوله تعالى ما احلهم تعذيبك انك بالكرام المقدس طوي وكان هناك اخرى هل
الفضل والفضل كما ترى الرجل في قوله النبي صلى عليه وسلم ان لا يتركها فاعلم ان في صلته صلى عليه وسلم
خالف اليهود في ذلك كما في صلته صلى عليه وسلم في الصلوة متعذرا على كل شئ في صلته صلى عليه وسلم في الصلوة
في الصلوة قيل ان كان يخطئ فيه ويتركه في بيده فيه ويحجب ان اشتال الشك في قبله لا يملكه في الصلوة بل في الصلوة
لا انسان وكله من بعد ما يلد بسنة يسكن ولانه من شئت انكشاف الصلوة فانه كثيرا ما يفتكر الى اخره اليوم
الطريق فتكشفت وقيل ان سال الشرب من فوات يضر حيايته وهو اخلال بالفضل وسماو الهيئة وانما في
بقاها الهيئة ما يحكر العرف والعادة انه خير فاقى ما ينبغي ان يحكر له واوضح ان لا يهره مختلفا ولكن في
كل البسوة فاما الهيئة يعرف باسيرة وقد اتى النبي صلى عليه وسلم لاسر على عرفت العرب بن مثالي
البقرة لما قرأ النبي صلى عليه وسلم المدينة صل الى بيت المقدس ستة او سبعة شعير
شهر انما ان يستقبل الكعبة فاستقبل امر صل ذلك اقول الس في ذلك انه لما كان لتعليم شعيرات
الله ومن هو اجبا لا يستقبلها في اهل اركان الا سالوا امر القرايت واشهر شعيرات الدين وكان التوجه
في الصلوة الى ما هو محقق بالله بطلب رضاه الله بالتقرب منه اجتمع القابل وكنت على حوفة النفس واوتر
لحسن القلب لانه يشبه من اجتهاد الملك في ساجدة اقتضت الحكمة لا هيئة ان يجعل استقبال قبله وانما
في الصلوة في جميع الشرايم وكانت ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ومن تدبر يدسهما يستقبلان الكعبة
وكان اسرايل عليه السلام وبنو اسرائيل يستقبلان بيت المقدس هذا هو الاصل للمسلم في الشرايم فلما اقول
النبي صلى عليه وسلم المدينة ونجحت الفتاة الى ابيات الامم والخرج وحققا لهما من اليهود و
صاروا اشهر الامم في بنوهم والامة التي اخرجت للناس وصارت مظهر ما كذاها اعدى اعداءه باعد
الناس منه اجتمع وحكمه يستقبل بيت المقدس اذا صل ان يركب في ان تضاع الفركت حال كونه
التي اجبت الى صل فيها واما كانت شعيرة و حاربت شهداء على الناس وهو الاوس والخرنوب في عهد كمال
استقيم شيع على اليهود فيكونه ابراهيم واسماعيل من الله حنه في تفسير قوله تعالى فاقوا اسرئيل ان شئتوا
قال انما كان هذا الطريق من الاضمار وهو اهل ولكن مع هذا الطريق من اليهود وهو اهل الكتاب فكانا من
لهم فضل عليهم في العلم وكانا يقتدوا وكثير من فضلهم للدين وانما الاصل ان يكون المشرك من

[illegible][illegible]

[illegible]

يَقُولُ رَجُلٌ مِنْ جَهَنَّمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْعَجَبُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَقَوْلِ ثُلَاثِي كَانَ إِذَا سَلِمَ مِنْ حَلْقِهِ يَقُولُ يَسْمَعُ كُلُّ لُحَّةٍ إِلَّا اللَّهُ الْآخِرُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ أَسْمَعُ أَنْفَاسَهُمْ وَرَسُولِي أَنَّهُ جَبَلٌ مِنْ حَلْقِهِ مِنْ سُلُوكِ التَّكْبِيرِ وَفِي رِجْلَيْهَا عِيدٌ فَأَمَّا قَوْلُهُ دَمِينٌ كُلَّ حَلْقِهِ وَفَمَا قَوْلُ عَائِشَةَ كَانَ إِذَا سَلِمَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هَكَذَا السُّلْطَانُ فَخَصَّ وَجْهَ مَنْهَا أَنَّهُ لَا يَبْقَى حَيْثُ فِيهَا الْجَهَنَّمُ إِلَّا هَذِهِ الْقَدْرُ وَلَكِنَّهُ كَانَ قِيَّاسًا وَتِيَّاسًا أَوْ يُقْبَلُ مِنَ الْقَوْمِ بِجُوهٍ فَإِنَّ بِالْأَذْكَارِ ثَلَاثِينَ الْخَاتَمَ عَلَى كَارِصِ الْجَهَنَّمَ وَرِجْلَيْهَا وَكَانَ جَبِينًا بَعْدَ حَيْثُ يَرَى أَكْثَرَ كَارِصٍ هَذَا وَالْكَلَامُ وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ نِسْبَةٌ وَفِيهِ نِسْبَةٌ وَأَمَّا مَقْعُودُ كَانَ وَجْهًا مِنْ هَذِهِ الْعُضَى كَمَا تَرَى لَمْ يَكُنْ فِيهِ وَلَا الْمُوَاجَهَةُ وَلَا جِلْفُ فِي الرِّجْلَيْنِ ابْنُ كَيْفَ فِي بَيْنِهِ وَالشَّيْءُ فِي خِلَافِ كُلِّهِ أَنْ يَقَعُ الْفَضْلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ وَالْمِثَالُ بِمِثَالَيْنِ مِنْ جِهَتِهِمَا وَأَنْ يَكُونَ فَصْلًا مُعْتَدًّا بِهِ يُؤَدِّدُ بِالْأَكْثَرِ وَهُوَ قَوْلُ رَجُلٍ مِنْ حَلْقِهِ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَعْمِدَ بَعْدَ الْكُتْبَةِ اجْلِسْ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ الْهَلْ الْكُتَابُ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مِثَالُ فَصْلٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّهُ بَلَّ بَابُ الْخَطَايَا وَقَوْلُهُ جَبَلٌ مِنْ حَلْقِهِ وَسَلَمٌ وَجَعَلُوا فِي بَيْنِ كَارِصٍ مَا كَانَتْ يَجُوزُ فِي الصَّلَاةِ وَسُجُودِ الشَّهَادَةِ وَالْقِيَامَةِ وَأَعْلَوْهُ مِنْ الصَّلَاةِ عَلَى خُشُوعٍ

الأطراف وحقق القلب وكفت اللسان لأن ذكر الله وقراءة القرآن يحل ميتة يأتيه الحشر عز وجل كلمة البسطة
ويؤكسه فان ذلك ينافي القسوة لا يفتح الصلوة الا بركه والكفت عندك هذه الامشية متفوفة وعلى بعضها
يحل الصلوة بالكلية والشميرين على ظهرها بالكلية وبين ما يقعها في الجملتين ثم مكن في الرق الشارح و
فقطه في ذلك كلامه في ذلك وفيه الاحاديث الصحيحة عليه صوابه وادق الذي اذهب الجهر في هذا الباب عنهما
ولا شك ان الفضل المذكور في بندي بل والجليل والقرن الكثير الذي يستكثر به في ناص من الثاني قوله هل
الله عليه وسلم ونفسه والصلوة لا يصح فيها شيء من كلام الناس انما هي للعبادة والتكبير وقراءة القرآن وعليه
صل الله عليه وسلم ترك في الصلاة قبله ان في الصلوة الشغل في قول الله عليه وسلم في الرجل يمشي الى الله
حيث يحب ان يكتب فاعلنا واحدة وعقبة صل الله عليه وسلم في تحضره وقسم عليه على الجاهلية فانه راحم
والناقص هيبة اهل البكة المحترمة الذي هو شرف وعن الاختلاف فانه اختلاف في تحصيل الشيطان من صلوة العبد
بعض ينقص الصلوة فينا في كماله وقوله صل الله عليه وسلم اذا ساءت احوالكم في الصلوة فليذكروا استطاع فان
الشيطان يدخل في فيه اقول يريد ان الشاوب من طينته يلد خرب ذباب وغيره مما يشوش خاطره ويهدم دعما
هو بسببه وقوله صل الله عليه وسلم اذا قاسمتمكم الى الصلوة فليعلم الحصى فان الرحمة شرا يصدر عن الصلوة
عليه وسلم لا يزال من ثماله اقول على العبد وهو في صلوة ما لم يفت فاذا التفت اخرجه عنه وكل ما وقع من
اجابة الله للصلاة في القول هذا الاشارة الى ان الحق لم يغيره واذا كان في الصلوة فليعلم الحصى فان الرحمة شرا يصدر عن الصلوة
ها الجلي والكمسي فاذا اوجب الله عليه فليعلم له بابك من حبه واذ اعرض عن حركته بل استغنى العبد بغيره ولم
صل الله عليه وسلم في الصلاة الطمأنينة والنعاس والتشاوب والصلوة والجميع في قوله فان من الشيطان اقول يريد
فيها منافقة لعنى الصلوة ومبناها واما الاول فان النبي صل الله عليه وسلم قد فعل اشياء في الصلوة ما كان الشيطان

[illegible]

وقوله شيا عذبت وما دونه لا يظلم المصلو ولا مصل من لا يستقر به ان يحل ليسير مثل النمل على لغة
 اسم غلتا وبرجلك معه ولا تكل اشياء وماشا تكل من لوت الى والبطش اليساير مثل وقهم صيد من العلق رفا
 وعمر الرجل ومثل فم الباب والتمس اليسير كما انزل من دبر المنذر الى مكان لينشأ منه السبعي في أصل المنذر
 والساحي من مهنه لا مراهي الصفه والتقدير الى الباب المقابل ليقيم والبكا عرقا من الله ولا شارة المفهمة
 وقيل الصير والقرى والخط عينا وشما لا من غير الى العلق لا يقبل وان تعلق القدر بجسد كادويه اذا لم يكن
 بفضله او كان لا يفسد هذه راسه اعلم بتخصيص الحال وسبق رسول الله صلى الله عليه وسلم نيا اذا ظهر
 الانسان في صلواته ان يصير صديقا بين نكاحا فكله فقيه يشبه الفضيل وشبه الكفاية والمراحم التي ظهر
 فيها النش اربعة الاكل قوله صلى الله عليه وسلم اذا شئت اكلوا فاصلي في لربك وكرم على نكاح او ارمسا
 قليلهم الشك وليس من حل ما استبين لم يصير صديقا بين قبل ان يسلم وان كان حيا شاعرا بما بين الصديقين
 وان كان حيا شاعرا ما كرم كاتنا ترهنا الشيطان اي زيادة في الخير وفي معنى الشك في الرجوع والصبر اذا جازا
 انه صلى الله عليه وسلم صل الظهر خمس فاصير صديقين بعد ما سلموا في معنى زيادة الركة زيادة الركن الثالث
 انه صلى الله عليه وسلم في ركعتين قيل له في ذلك فقبل ما ترك فاصير صديقين وايضا دوى انه سلم وقد بقي
 طيلة ركعة غفله وفي معنى انه ان يفعل صلوا يا يطل عمدا ان لا يرد انه صلى الله عليه وسلم فاقول ان الركعتين لم يجز
 حتى اذا قصي العمل اصير صديقين قبل ان يسلم وفي معناه ترك التشبه في القدر من صل الله عليه وسلم
 اذا قام لا مراه في الركعتين فان ذكر قبل ان يستوي قائما فليطعن ان استوي قائما فلا يجزى وبغيره
 السهو اقول وذلك انه اذا قام فانت من صدمه فان رجلا لا يحكم بطلان صلته وفي الحديث دليل على ان
 كان قريب الاستواء ولما انشئت قائم يجلس فلا يملكه العاكمة وسبق رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قرأ
 اية فها آخر السجود اربعا وثلاثين سجود وعفا من ابن عمر ان يصير ففعلها لكاهرته ومداوعة
 الى الخير وليس منها ما فهم من الملائكة لا در علمه السلام لا الكلا في السجود له تعالى والآيات التي
 ظهر فيها النش اربعة عشر اية او خمس عشرة وبقي عرض الله عنه انها مستحبة وليست بواجبة على من
 المنة فلم يترك السجود وسئل له وقيل قد يجهل النبي صلى الله عليه وسلم في الخير وتجن منه المسلمون وا
 المشركون والمجنون ولا يستحبون في ذلك لانه يمتدح لغيره ابيانا فلم يكن لا حيا ولا الفهم ولا لا يستلزم
 فلما اتفقوا على طبعهم كثر من كثر واسلم من اسلم ولم يقبل شيئا من قولئك الغاشية الا انه يمتدح
 المنة على طلبة الابان ذم الله الى الجبهة فقبل قد يجهل بان قيل ببل ومن اذا كان بعدة التلاوة صحت فحي
 الذي خلفه وسبق معصية وبهمرا بهجوا في قوله ومنها اللهم اكتب لي بها عندك اجرا وقهم بها حتى وردوا وجعلوا
 الى عندك دخر وتقبلها اوصى كما قبلها من عندك داود النوافل لما كان من الوجه المزعجة في التلايم
 ان يثبت لهم ما لا يثبت منه وما يحصل به فائدة الطاعة كما مله لياخذ على انسان خلفه ويغسل الشفوف والمقبل

مجانا

مجانا

[illegible][illegible]

الشاهد وأيضاً من حيث أن الشاهد مستعمل في الدلالة والقرينة من الدلالة فلا خلاف أن ما ثبت في
 الحديث وهو قوله تعالى من الغيب وما كان من ذلك فضلاً قاله صلى الله عليه وسلم من تأخر عن حربه
 أو عن شيء منه فقله فجايز على الفهم جوازاً للمعصية له كما نفاذاً من القول السبب لا يصح في الغيب
 شيئاً أحداً إلا بالاستدلال بالغيب بترك المعصية فيساوياً وتيسر عليه التزامها من غير أن يتأخر عن
 المعصية ولا يفهم أنه قطب قريب منه فإذن عليه من حيث يعلم أو لا يعلم **صلوة العذر**
 ولما كان من تمام النشر لم أن يبين لهم الغرض عند الأخذ أو إياها في المكلف من المعصية بما يستطوعه ويكون
 قد بد ذلك معناه إلى الشاهد لا يرضى فيه التمسك إلا بهم فبقوله أو لا يعلم احتق برسول الله صلى الله عليه وسلم
 على علمه بالغيب والاعتقاد من أجل الغرض أن ينظر إلى أهل المعصية حسب ما تأمر بمسكته لا يفرض عليها
 بالنظر إلى كل حال لا يعلم حاله ولا يفهمها الشاهد بل ينظر إلى ما لا يفهمها الشاهد فيها استلزاماً
 وإلا لا يحسب ما يرضى إليه الغرض ذلك من الاعتقاد بالسفر فيه من الوجه ما لا يفهمها الشاهد بل ينظر إلى ما لا يفهمها
 الله عليه وسلم له دفعاً منها الغرض أكثر أهل اعتدال الكمال وهو أحد عشر ركعة وتسقط ما لا يفهمها
 الشاهد فيتم الغرض ولما كان هذا العمل فيه شائبة الغرض لم يكن من صفات يقبل بعد السفر ركعة ولا يقبل في غير
 كل التمسك في ذلك بل يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن شرطه في الألية لبيان الغاشية ولا يفهمها الشاهد
 جوازاً لتصل إلى الله ما لا يفهمها الشاهد فلهذا لا يقبل في هذا العمل الذي لا يفهمها الشاهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على علم الغيب أن يرى أو لا يرى في الجملة فهو سنة ركعة ولا اختلاف بين ما روي
 من جواز أو لا تأمر وأن الركعتين في السفر تماماً غير صحيحي لانه يمكن أن يكون الركعتين الأولى من ركعتين ومن ذلك
 يكون أو لا تأمر في ركعة واحدة من الركعتين والعين في الركعتين بالجملة فيسقط جهدهم في الركعة الأولى وجب عليه بقية ركعة
 فتصديق بالكل ولأن كان من صفات الغرض على المكلف طلاق أسير للساق في جازاه القدر أن يترك عنه هذا
 الأسير بالكلية لا ينظر في ذلك إلى وجه الوجه ولا إلى عدم القدر على أو لا تأمر لانه لا يفهم من هذا شأنه بقدر
 وهو قول ابن جرير رضي الله عنه متى روى الله صلى الله عليه وسلم صلاة السفر ركعتين وهما تماماً غير صحيحي
 وأعلم أن السفر لا تأمره الزمان والسرقة وسأش ما أدا الشرائع عليه الحكم من لم يستعمل أهل الحرب في
 مغلطاته ويرغب معانيها ولا يقال حال العالم المأمور لا يفهم من الأجهاد والتأثر من الأهم معروض طريقتاً
 فقولهم غرضاً منها في السفر ففعل هو معلوم بالقصة والتمثيل فيلزم جسيم أهل اللسان أن يخرج من مكة إلى المدينة
 ومن المدينة إلى جريد سفره حاله وقد ظهر من قول الصواب وكلاهما من الخروج من مكة إلى المدينة وإلى
 الطائفتين والتمسك في سبب ما يكون المقصد فيه حل أربعة برزخ سفره فيلزم أيضاً التمسك من الذين حمل
 أقسامهم في ذلك المار واللباسين وحيث كان قد تم تعيين مقصدهم وسفرهم فيقولون أن أسواقهم هناك يطلون
 حل السفر مسبقاً إلى الجهاد لا ينشغلوا إلا مثله التي تطلق عليها الاسترخاء وشرعاً وان لم يبدوا ولا هوأ القريباً

قوله ولا يفهمها الشاهد
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم
 من حيث يعلم أو لا يعلم

الراجح هو ما في قوله
منه من قوله
الراجح هو ما في قوله

لا يثبت لهم من يومئذ مسئولية فيه ويتبين ان ذلك من مجلس اربعة اقسام بنو ادم ولما اوتيتهم كل واحد من امره بان
 يقر الجحود لان التوبة به يحسن عيظه ويكفر خطيئته وهو قوله صلى الله عليه وسلم من عمل كل مسلم ان يغتسل في
 كل سبعة ايام يغتسل فيه مرة واحدة وسجد مرة واحدة وكان لهم اذا اجتمعوا في مجلس الصلاة فامروا
 بالقتل ليكونوا سبب الانتقام والحق في اجتماع عبيته ابن جابر حاشية رغبوا به عنهما والا لكانوا انصهارا ولا فرق
 من الا ما و تركوا اللغو والتكبر وليكون أدنى الاستماع للخطبة والقدوم فيها وبالمشي وترك الزينة لا فرق الى انواضهم
 والسنة لا يراى ولا كان الجمعة تحتمل المشقة فعمل من بعد الركعتين يسفين فاسفين سئل هذا الباب الى استحقاقه
 قبل الخطبة لما يثبت في مسن الروايات فاذبحه ولا ما يحط بركته من ركنين ويسبقون فيهما راحة تستند الى التمسك والتمسك
 للخطبة حيثما اقتضى الاستكان ولا تفرق في هذه المسئلة سيما فيهم اهل بلد فان الحديث صحيح وجب اتباعه وان
 التمسك للخطبة من الفرق بين اثنين وقامه كسب التمسك ال مقعد لا تامة في الحال كثيرا ويجعل بها فسادا في
 البين وهي من الخطبة لفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم فوات من ادعى الجمعة كماله من قوله يا ايها الذين آمنوا
 ما بينه وبين الجمعة الاخرى وذلك لان مقعد اذانها في المصلي في ثوبه النور ودعوى المصليين وبركان من حيث هو ترك
 المصلي خطبة والى ذلك حيز ذلك وبكى درجيات التكبر وما ترتب عليها من الاجترار فرب من مثل المصلي يتوكل
 والكثير والى ما جاز ذلك الساعات زمنه حصة من وقت وجوب الجمعة الى قيام الخطبة واستلمت كل صلي فتم
 الا ما في ولا داني فانها تستمر وسد ثلاثين طهر وان فيهم الصبيح والسفيل وذا الحاجز والخطبة فيها بالقرآن
 يكون اكمل من غيره في العلم وادنى جوازها وبكى خطبة ليعلم الجاهل ويدرك انما هو وسئل رسول الله صلى
 عليه وسلم في الجمعة خطبتين يجلس بينهما في المقعد من استراح الخطبة في طوية فاشا وطشا طهر وشبهه الخطبة
 ان يجلسا به ويصل على عبيته ويشهد وان يكلمه القمبل وهي ما يكثر دكرها في التمسك ويجوز حد ابه
 والى بنا والاخرى وبقدر شئنا من القرآن في قول المسلي في سبب ذلك انه منهم من السد كبر النور في ذلك
 كبره ويكنى له لا الخطبة من شئ الله فلا يظن ان خطبة منها كالا وان وفيها من كل خطبة ليس فيها شئ الله
 كالباب الجواز وقد اختلفت الامم تلقيا معناه من غير تلقى لفظه انه يشترط في الجمعة الجماعة ربوع من المؤمنين وكان
 النبي صلى الله عليه وسلم وشعا فيهم الله عنهم ولا بعد الجمعة ان سر حرمهم الله فقالوا فيكون ذلك ان
 لا يؤخذ قبل البدر بل لا يقام وعقدهم في البدر فيهم من ذلك فياخذون وعصرا بعد عصرهم لا يشترطها
 الجماعة والتمت ان قوله وذلك لانها كان حقيقة الجمعة اشاعة الدين في الملل وجب ان يقرأ في كل جماعة
 ولا حيز عندي انه يجزئ اقل ما يقال فيه قوة لما روى من كل من شئ فيهم ببعضها ايضا خمسة لاجمة عليهم
 حدة منهم اهل الابدية قال صلى الله عليه وسلم الجمعة على المؤمنين رجلا اقل الخمسين يتفرق بهم في قول صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم الجمعة واجبة على كل قرية واقل ما ياتى فيها جماعة من النقصان والظاهر انهم لم يرضوا
 اهلها فاذ حصل ذلك وجبت الجمعة ومن تخلط عنها كثر لا يشترط اربعين وان اثنى عشرة فاقامة المصلي

عن النبي صلى الله عليه وسلم في الامام الموحدين في الامام وشره واهله الصواب **العبد ان لا يصل**
فيها ان كل عمله يوم يفتلن فيه ويخرجون من بلادهم من بيتهم وذلك حاد لا يملك منها احد من طوائف العرب
والبحر وقد روي النبي صلى الله عليه وسلم انه لما كان في مكة قال ما هذا البواري قالوا كذا
نطلب فيها في الجاهلية فقال اني اكون كوجهه مما خيل من رايه الى محفل ربي من القطر قبل ما الذي روي والمه جات
انما يكون كانه ما من عبيد في الناس الا سبب جوده فتوبة بشعائس دين او موافقة انتم مذ هيب اوشى مما يفسد
ذلك في حق النبي صلى الله عليه وسلم ان كان فيهم ان يكون هناك من لا يشعش الجاهلية او رديج
لشبهة اسلامها فانه لها يومين فيهما توبة شمس الملة الخفيفة وكثر مع العمل فيها ذكر الله واولاها من
الطاعة ان لا يكون اجتماع المسلمين ببعض اللعب ثلاثا على اجتماع منهم من اعد الله له اجر ما هو في طاعتهم
واذا اذ منع من ذكر الله فاجتمع الغرض الطبيعي من قبل لغرضهم عما يشق عليهم وآمن الفقير بعد ما كان
للمصلحة في الايتا بهر ما ان الله له من نعيم اداء ما اقترص عليهم واكتسب عليهم من انما روي في كل
والولد التوبة اشر من النار في جهنم عواير الهوى وكذا في العمل فيها السلام وانما الله واولاها من
حظيره اذ قد تدرك حال الله الملة الخفيفة ولا اعتبارهم في دين الله ولا صلوات في طاعة الله وقرية العبد وفيه تشبه
بالحق في دينهم وشوق ما هو فيه ولذلك من التكبيرة وهي قوله تعالى **وَلَا تَكْفُرُوا** الله على ما كان لا يفتلن
لما قد علم بها وولذلك من لا يفتلن في البهر بالكتابة ايا من روي واستسبب في الحق بعد القصبة وسن
المهولة والخطة ثلاثا في كل شيء من جنتهم يفتلن في الله ونوعه شعائس الدين وجنتهم بعد مقتصد اخر من
مقاصد التبريد وهران كل صلة لا يراها من حصة يجتمع فيها اهلها يظهر شجرهم وعلو كذا فيهم ولذلك
استجب خير الجبر حتى العبيد والنساء وذوات الخرد والحيين ويقترب الى المصل ويتشهدت دهر السليين
ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتلن في الطريق ذهابا وايابا في كل ما اهل كلتا الطريقين على شئ المسلمين
ولما كان اصل العبد بالنية مستحب حسن للباس التقايس ومخالفة الطريق والمثلن بحال الطيب رسته يفتلن
العبد ان لا يترك بالصلوة من خلة ان لا تامة يخرج فيها بالقرابة يقرأ عند اذادة التفتيت يستحب ان يركب
الاصلى وكل الملة هذا الامارة واقربت الساعته كذا ولا المسبقة قبل القراءة والثانية خسة قبل القراءة
وعلى الكوفيين ان يركب ارضا تكبير الجاش في الاولى قبل القراءة وفي الثانية بعد ما هما شتان وعمل الجوين
اذا جئت لم يطلب ما من بيتهم الله ويطلب ويدرك القطر خاصه ان لا يفتلن وحشي بالحق عزاء وبالحق وركب
حتى يردى ذكره القطر غنا علفقرا في مثل هذا اليوم يفتلن في الصلوة في رخي القيد ليحقق مخالفة
حادة الصوم عند اذادة التوبة بانقضاء شهر الصيام وروى في ما حدث ان لا ياكل حتى يرجع فما كان
اخصيه اعتناء بالخصبة ورغبة فيها زيارتها ولا يفتلن في الصلوة لان الله لا يكون في ربة الا
بشبهة العجبة وذلك لانها الصلوة ولا خصية مسنة من شئ وجعل من ضايق في كل اهل بيتهم

تفسير في تفسير
الكتاب
في تفسير
الكتاب
في تفسير
الكتاب

التي هي على الله عليه وسلم ونصيب للبهمة منها لعلهم يجمعون فقد عند الله يستعمله عند من فعل بالي فصل
الانفاق وكراهية الامساك ثم استلما اياها فافضل الانفاق والخياب فيه ليكنك برغبة
ومخافة نفس وهي روح الزكوة وروحاً قوياً فالله للبر المراجعة الى الله بيلتصق بالبر والى الله والبر
اذ الخلق من مبداء انفسهم يرتد الزكوة وذلك لانها في الدنيا ومن قول المالك الامور اعطوا شيئاً خافوا بانفسهم الامور اعطوا
شيئاً فلما قلنا قلنا على الله عليه وسلم انفقوا الشئ فانفقوا انفقوا من فبكروا له انفقوا من فبكروا له انفقوا من فبكروا له
القدر فقلنا على غضب الرب وقوله من اجل ذلك ان القدر قد غطى الخبيثة كما غطى الماء النار وقوله من اجل
حليتي لم فان افترقا فقلنا كيميته ثم رويها العاصم الحديث ان اول من انفق الله كان ان دعوى الملاية الاصل في اصلاح
حال في امور الزكوة فينصف في اصلاح الملاية الدينية او في قد يوجب نفسه فينصف الى هذا المتفق فقلت تلقى على من
يدل على انما قيل وضا ادمان فيحسنون اليه ويكون سبباً لغفوة خطاياهم ومعنى يقبلون ان يقبل من هو في العمل والخلق
مستوربة الى صاحبها فتبين هذا الى بل حيايت الملاية الاصل ورحمة الله به او بالحق وقوله من اجل ذلك
فان سبب ذمهم لا يوجب الا في سببها الا في ذلك ان سببها القيد في قوله من اجل ذلك
يؤخذ على ما في قوله من اجل ذلك والبر والنفق في قوله من اجل ذلك السبب ليعلم ان كل من
ما في الزكوة على هذا الصفة فستبين احدها اصل والثاني كالملة انه ذلك ان كان العبد في الدنيا هينة فليعلم
ان في كسبها ليس الا ما في النفس الجارية بعضها بعضها وكان حضوره صوره متضايف في الذين يسيرون في حشر
من في متضايف انما كالتبريد والبر وكما استلما ودية الحق بالحق من ان يترك في الحق الفكر في حق النفس
لما هادى من النساء والمحلر وكان استلما ودية بخار كلسا في حق النفس من الاشياء المذمومة التي لا
كالفضل مثلاً فلك ذلك المدارك تقصص بطبيعتها اذا اقيمت قوة مشابهة من الخبيثات يمتثل بها بالمال
ظاهر سايفاً وان يعلج ذلك غفل لاجل به وحقا في حفظه واملا في ذلك الفكر في يقينا ظاهراً سابقاً يتأثر
منه حسب حاجته سنة سيرة في حاله منها بن ذلك في الذي هو في الغفلة في ذلك من الا بال الزكوة الصفة على هذا الصفة
ولما كان الملاية الاصل في ذلك واشهد فيهم وجوب الزكوة عليهم وقيل عند هرا ذى النفوس في العيشة
يها كان ذلك فيقول فينصف هذه النفوس في مدين الحشر القرآن بين غفلة شيئا ما وغفلة ما كان في الاكل
فيما يوجب عليه حب المال اجسا لا فيمتثل في نفسه صوره المال شيئا لا يمتثل احاطها بالنفس تطرقا
وتأذى النفس ما يكسب الحجة الباقية في السيرة في الغايات والثالث فيما يوجب عليه حب الله والامر والامر
بأمرها في الدنيا وفي حفظه وتحتل قراء الفكر في نفسهما ففتش ذلك لهم كرامة تامة مكرمة وقوله من اجل
عليه وسلم النبي قريب من امره ترك من الحجة قريب من الناس ببيعة من النار والبخل بعيد من الله بعيد من الحجة
بعيد من الناس قريب من الله ترك ما هو في الحق الى امره من حليته فيقول في قوله من اجل ذلك كونه مستعداً
لغيره وكثير المحاب عنه وقوله من اللغة ان يكون مستعداً بطرح الهيات الخسيسة التي تافى الملكية كقول

وفيها كمالها الخمس النور في كمالها والجزء فلا يخرج من ذلك شيء النفس من لو لم يال لو لم يال قوله صلى الله عليه وسلم
 من قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه اقول وذلك لان الطاعة اذا وجبت في وقت اشتغال
 المرء بغيره وتكون مسقطاً للمثال انما كانت في وجهه النفس ما لا يؤثر في غفران قوله صلى الله عليه وسلم
 على عمل ابن ادم ومضاعفة الحسنات فيسقط مثلاً الى سبعمائة ضعف قال الله تعالى ان الله يفرح بمؤمن صالح وانما اكبر
 به يوم تقوم الساعة وطعامه من اجل قول الله عز وجل من اعطى نفسه الحسنات ان الانسان اذا مات وانقطع عنه مدبره يهتتم
 واذ برحمة الله ان الملازمة لها غفرت الملكية وكلم الله بها الطبيعة وهذا هو سر الجوارح وان كان العمل خيراً
 ففعله كثير من بني البشر والكلية ومنه ما سببه بها وحرك استنارة الصواب كتابة الاعمال وصحائفها انما يكون
 بتعين صواب كل علي في موطن من المثال فحق هذا الرجل يوم يري ظهرها من نور غيابه المقرب عليه عند تجرد
 عن خواص البسطة قد شاهدنا هذا من احوالنا هذا ان الكثرة كثيراً ما تترتب في ابدان جوارح العمل الذي هو
 من قبل عما هذه شهوات النفس اذ في ابدانها دخل لمرة مقدار وحل النفس الصاكر من هذا العمل منه وهو
 كونه وقوة ذوقها ولو لم يعلم وجوبها وهو من استقام في الكفارات والمترجات على ما ذكر في الحديث في
 الله اليه حينئذ ان كتب العمل كما في حق صوابه الى الله وقوله فانه يدوم شهوة وطعامه من اجل شدة
 الى الله من الكفارات طاق لها اكتمال في نفسه البهيمية ولهذا الحديث بكن اشرفه اشرنا اليه في انتمار النفس من
 فلاح قوله صلى الله عليه وسلم لصبار فخر في عين فرجة عند فطره وفتح عند لقاء ربه فالاولى طبيعته
 يقبل وجبات ما تطلبه نفسه الثانية الحسية من قبل قوتية لظهور اسرار التنزه عند تجرد من خواص
 الجسد من فهم اليقين عليه من قوة كمال الصلوة فثبت ظهور اسرار القبل الشجيرة وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 فلا تفتك على صلاتك قبل الطلوع وقبل الغروب وهذا ما اسرر في هذا الكتاب عن كشفنا قوله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فلو لم يزل في الصلوات الحبيب عند الله من دبر المساك اقول ويروى ان اشر الطاعة محبوب على الطاعة
 استقبل في حال المثال مقارن لما جعل النبي صلى الله عليه وسلم اشر اسرار الملكية بسببه ورضاه عنه في
 فكذلك اشر اسرار نفوس بني آدم عند استنارة في انوار المسلك وكثرة لغيره الخير الغنيق راق بين قوله
 صلى الله عليه وسلم وصلى الصلوة فحجة اقول ذلك لانه يفرق بين الشيطان والنفس ويأيد الانسان من تأييدها
 ومخالفة حبيبها فاذن لك كان من حقه تكميل معنى الجنة بتأنيده من الاقوال والافعال الشريفة و
 اليها الاشارة في قوله فلا تفرق بين السنية واليه الاشارة في قوله ولا تفرق بين الاقوال بقوله سبحانه وال
 الافعال بقوله فانه صلى الله عليه وسلم فليقل ان صوابه قيل بسببه وقيل بقوله وقيل بالعرف
 بين الفرض والفعل والكل واسم احكام الصلوة قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصوموا حتى تروا
 الهلال لا تصوموا حتى تروا فان صوم عليكم فاقدر والله في رواية فاكملوا الصلوة ثلاثين اقول لما كان في
 الصلوة محبوباً لاشهر النفس بما عباد ربه الهلال وهذا ما نرى في كتابه من تارة تسعة عشر وثلاثين

من قوله صلى الله عليه وسلم
 من قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً
 غفر له ما تقدم من ذنبه
 اقول وذلك لان الطاعة اذا وجبت
 في وقت اشتغال المرء بغيره وتكون
 مسقطاً للمثال انما كانت في وجهه
 النفس ما لا يؤثر في غفران قوله صلى
 الله عليه وسلم على عمل ابن ادم

بين قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث فان مثل هذا الكلام يضاهي ما به عليه السلام كان قال الله
 هو بحيث لو كان له خوف كان يجرى به ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم وبين قوله صلى الله عليه وسلم
 المسطر ذهب المفسرون بالاجم وقوله عليه الصلاة والسلام من كانت له حيلة تؤول الى شتم عليه فهو مضطرب
 حيث ما ذكره لا ان الاول اذا كان شافا عليه مقتضيا الى الضم والشمع كما هو مقتضى قول الراوي قد نزل عليه
 او كان يمسك سبي حلية لا يغير الا بافطار وهو قول الراوي فمقتضى الصواب ان يكون قاطع المظنون ان او كان يرى في
 نفسه كراهية الترخص في طهارة امثال ذلك من الاستيلاء والتأني فيما اذا كان المسطر خائفا من المشقة المتوقعة
 بواو الاستيلاء الذي ذكرناه ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم من امت عليه وسلم من امت عليه وهو كما عنه وايضا
 قوله عليه الصلاة والسلام ايضا فليكم عنه مكان كل يوم مسكنا اذ يجب ان يكون كل من لا يمت بغير ما وليس
 في ذلك شيئا من اجل هذا راجع الى الحديث فان كثرة من التفرع من المفسرة اجسادها في ذلك ان وظيفة من الوظيفة
 التعجب عليها او فخذ بشكها كانت منها تشاكر ويغفر ذلك بابا من الوجوه وكان الحديث على شمله ان يقوم
 اولى الناس منه واو لا هو به فعمل كل من قصده ان يمتصه فان همة تلك تفي بما في الشرع وان يغفل عما
 امر به ولكن لا حال من مات فمهم حل صدره وشدق حنة وايضا وقد ذكرنا في الصلاة في الحديث ما اذا انحط على
 صدره الا ما ذكرنا من ان انحط الثاني راجع الى السلة وهو التاكيد بالالتصاق ان العيون لا يسهل ان يخالجها من
أمر متعلق بالصوم يعلم ان كمال الصوم انما هو تركه عن فعله والاقوال الشبهة في الصوم والسمعة وشبهها
 فانها تذكر النفس المتعلق بالسمعة وتبطلها هي ان فاسد كذا حقا راجعا الى الفطر وهو ان الله يقول
 قوله صلى الله عليه وسلم فليترك ولا يفتقر فان سابه احد او فاته فليقل الى صلاته وقوله صلى الله عليه وسلم
 من لم يترك قول الزور والعمل به فليس به حاكم في ان يترك طعامه وشربه والمراودة بالنقل لكسب ومن الثاني
 افضل المخرج والمخرج فان المخرج من الافطار والاضيق والحاجر لانه لا يمتنع ان يفعل شيء ان يتركه بين صلاة
 والتعجيل والمباشرة وكانت الناموس قد اقرطوا وتفقوا وكادوا ان يجعلوه من مرتبة الركن فينبغي استنبط
 عليه وسلم وقالا فلا انه ليس مفسر ولا متوقفا للصوم واشهر ما به ترك الاول وفي غير الفطر الوضوء
 واما هو فكان ما هو بين الشريعة فكان هو لا ولي فحده وكان اسما من كان في فيه من درجة المحسنين الذين
 سلكوا للمؤمنين واهم اعمرو واختلفت سبل الانبياء عليهم السلام في الصوم فكان فخر عليه السلام يصوم طاعة
 وكان داود عليه السلام يصوم ثوبا ويصوم ثوبا وكان عيسى عليه السلام يصوم ثوبا ويصوم ثوبا وكان داودا ما
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم في خاصة نفسه يصوم حتى يقال لا يفطر ويصوم حتى يقال لا يصوم ولم يكن
 يستكمل صيام شهر الا رمضان وفيه ان الصيام رتبة والمواظق لا يستعمل الا في غير رمضان وكان قوله في
 عليه السلام من ترك الصيام حتى ردى عنه ما روى وكان داود عليه السلام اذا نوى فطره وهو قوله صلى الله
 عليه وسلم وكان لا يفر اذا كان في رمضان عيسى عليه السلام مضيقا ان يكونه فارغا لا امل له ولا مالا فاختار ان

في الحديث ان من كان عليه الصلاة والسلام
 في الحديث ان من كان عليه الصلاة والسلام
 في الحديث ان من كان عليه الصلاة والسلام
 في الحديث ان من كان عليه الصلاة والسلام
 في الحديث ان من كان عليه الصلاة والسلام

[illegible]

حكيو وسليح من مخلصه مشروعا لهم وبين ما ضل به مجسدة لتفان اولم يهتد خامة بذكر اليوم وانما انزل الحسن
 الامر ترك تركه سويل اصله بغيره وسلكوا فاضل البيت فبطلت جولة الطهارة وان شرب من دهن اقول
 انما باصر الى البيت لتكون الطهارة اقل ودينا لا يملك الا انسان ان يكون له ما يفر انما شرب من دهن
 تعظيما لشيء عاشر منه وتذكر كما انهم صعدوا فقل انقضت ايادى مني نزل بالكل وطاف الى خارج وقل اقول انقضت
 نزل الى كل طهر هل من حل وجهه الصادقة والعاذلة فاعانة زيل الابرار ليس بسنة انما نزل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لانه كان اسمهم لحروجه به سبط من قوله حيث ثقا مني على الكون انه قصد بذلك تنقيها بالدين لاولها
 اخر اصواته علق بانجر قال النبي صلى الله عليه وسلم ترك اجمع الا من منى به وهو انشد بها من
 الذين فسدت له خطا يابى ادم قال فيه والله في سنة شروها للقيامه له حينان فيمنع بها لسان يطعن بغيره
 حل من استله حتى وقال ان الكون والمقاراة فواتي اقول يحمل ان يكون بان من الخطة والامر قدما مجلدا في
 الارض انقضت الحكمة ان راعي فيها سكونا والارض فليغير فيها ما يحل ان تركها فاعلموا فاقه مثالية
 بسبب توجه الملائكة الى تنزيه امرها ولعن وصبر الملائكة الى اصل والعاملين من بعد ادعى ما ردت فيها اقول
 ملكوت وهذا وجه التوفيق في قول الله عز وجل في حق الله عنه هذا وقول محمد بن الحنفية رضي الله عنه في حق محمد
 الارض وقد شاهدنا نبيانا اننا البيت كالحق بقوله ملكوت وذلك ليجب ان ينجلي المثال ما من حاشية الا لغيره من
 المعينين والبيان ولما كان متوقفا لا يمان للمؤمنين وتغلب المعطين به وجب ان يظهر في اللسان بغير
 الشهادة له وله عليه كما ذكرنا من يعلق الاصل كالذي قال صلى الله عليه وسلم من طاف بهذا البيت سبعين
 مائة وحمل بكتفي كان كوفى رغبة وما جمع رجل قد كاد لا رفقا الا كتب الله له بها حسنة وحملها سبعة
 ودفقه بها جرجا اقول الشرف في الفضل شيان احدهما انه لما كان شيئا محض من غير حكمة او عطف على حاجات
 الملائكة الى اليه ومنته الى ذلك ذكره اقرب خاصية لذلك تانيها انه اذا فعل الانسان بها كما يامر الله تعالى
 بمحمد كارتياحا لكرامته وشرفه قال صلى الله عليه وسلم ما من رجل الا ان يثب الله فيه عبدا من الملائكة
 يوم عرفه وانه كيدنا انما يهاى لهم الملكة اقول ذلك لان الناس ان انهم يحل الى الله باجمعهم لم يتركوا نزل كل
 عليهم وانتشار الروحانية فيهم وقال صلى الله عليه وسلم جرحا لدماء دعاء يوم عرفه وغيره فقلت اننا والذين
 من قبلي الى الله الله وحكا لا شريك له الذي ذكره لانه سائر ما ذكرنا من انواع الذكر ذلك فكتب فيه وفي سحان
 ولهم الله الحق من مواضع كثيرة واولها كثيرة كمالا في الدجوات ومن السنة ان يهدي وان يولي ان امره
 لإرادة كلمة الله بعد ان كان منكم كالحل في ثلث والعشرين مرة امانة الفضل الحق وذلك لانه اقرب
 زوال الشغف المناسب له في الاخوان على الملوك والذين في من انظر الطاهر وروي منه حديث لكان قوله
 بطاعة الله وهي ان الحق امر الله انما كذا مثلثة ونسبة الجبال والحق في حق قبل ان يبرأ من قوله
 روي ادمي بعد ما استنى فاقص قبل الحق انه لا سر ولا رياء ولا كبر ولا سر ولا كبر ولا سر ولا كبر ولا سر ولا كبر

شمرى كل في بيان الاستصحاب مائة من كاسية ولا يفرق الشكر ولا بيان الرخص في وقت الشدائد فيها انفسه
 ولا يستطيع منها الاختيار حاشى طريقي في الامور وقوله تعالى انتم كنتم رخصا اوتيتهم اذى منكم واولاها
 قد يدركون منكم اذ صدقوا اولئك وقوله صلى الله عليه وسلم لكتب بجمعة فالحق ذلك والمخير في كل امر
 بيتا ان احسن انواع الرخص ما يجعل معه شئ يدين له الا جعل ويبلغ حد الجهر على ربة الاصل عند ربه وحول الا
 في جواب الكفارة حل ذلك بالحق لا ولا منها الا اخبار وقد سرج فيه حين حال كذا في روي حرك البيت فخره
 وسكن وخبر من الاجرام واليتيم في حرمة ملكة وللدنيا فان كل شئ تعظيما وتعظيم المباح ان لا يقع من اياها بسوء وحل
 ما خوف من صحة المداوى ووجهه بلا وهو فانه كان انقباض القوم لهم وتعظيمهم اياهم مساوقا لما اخذوا منفسهم ان
 لا يفرقوا ما قبل من النجس والذوات وفي الحديث ان لكل شئ ربة حتى وانفسهم الله تعالى ما شئهم في ذلك بيدهم ولكن
 في جميع قلوبهم وسيدون اذ ينعم ومن ادبر الحرام ان يتأكد وجوب ما يجب من فدية من اقامة العدل وعمل
 ما يحرم وهو قوله صلى الله عليه وسلم استجار الطعاري في الحرم لما ذكره في قوله تعالى لا تأكلوا مما اثم الله انفسه
 السجين وانكسر من رايه اقول لما كان السجين في الحرم ولا حرام ولا طمع ولا حرام اطلاقا فانما يتغير من النفس في
 شهرتها وجب ان يجر من ذلك ككفارة وتختلف في جرم التعديل حل فتنه المنيعة في الحلق او اللبث في الحلق
 انه يغير انك لا ذوق على ذلك نأ يا اباي السلف في تلك المنيعة وذلك ورتا نأيا المنيعة فلا قال للنبى
 صلى الله عليه وسلم لا يصبر على كذا او المدينة احد من ائمة الا كنت له شفيعا يوم القيامة اقول من عمل الفضل
 ان حارة المدينة وحلها لشدة الدارين فانه فانه ترجع الى المنيعة وان حزن تلك المواضع والحلول في ذلك السبب
 ملكت له ما كان عليه صلى الله عليه وسلم فيه وذلك فانه ترجع الى النقص من المكلف قال النبى صلى الله عليه وسلم
 وسلم ان ابراهيم حرم مكة فجعلها حراما والى حرم مكة المدينة اقول فيه اشارة ان شاء النبى صلى الله عليه وسلم
 محمد هبة وكان من عتته له دخل عظيم في قول القيتات وانه اهل من احوال الاحسان اهل اراء
 ما كلف به الشان فكيف اولى اياها او عظمها اهل احوال من جهة انها تنبعث من الهيات النفسانية التي هي في
 المعاد فليس من احوالها انما يند فيها وتشرعها وهي شهاجها وتماثلها والبعث من تلك الاحوال من جهة ان احكامها
 احوالها من جهة ان الساس والعمدة في ذلك اختيارا لمطابق تلك الهيات من احوال والطريقة الفاهم في رايها انما
 يشترط من اجل اخوان الناس فلا يتكلم من التسلسل ولا عترة ولا يكران يكون بناهها على اقتصاد والاسرار
 المضبوطة والثانية جهته فليس من احوالها الى الهيات المطلوبة منها والعمدة في ذلك معرفة تلك
 الهيات ومعرفة الاحمال من جهة ابعائها اليها ان يملكها على الرجل ان يقرب من الامر الى صاحب الامر فلا بد
 منها من جهة ان لا يفرق من جهة الشرا من الثانية هي حوزة الاحمال فلما نظر في مباحة الاحسان عتاه الى
 شينين النظر الى الاحمال من جهة ابعائها الى عتاهي نفسانية لان العمل بجائز في جميع الراي والمعتاد والعادة
 او يملكه الصريح ان ولا فدى فلا يكون من رايه الى ما اذن منه وربما يوتى على وجه لا يفتك هذا النفس

في رتبة
 من رتبة
 من رتبة

في رتبة

في رتبة

في رتبة

لا كونه تنها يلحق بالمستحق وان كان من الغشوب من يملكه بمنه كالكيفية باصل الفرض لا يربط عليه كمال
 لا كيفا وهو ليس برك وان قيل ان الله الحيات النفسية ليس قهلق مع انها ايضا لا عمل على يعبر عنه ما يدبرها
 فيكون طبيب نفسه يستحق نفسه كالبشر من الطبيب الطبيعة فان من لا يرون المقصود من لا يرون كمال
 اذا استعملها ان يخطى خطه عترة او يكرت كما يلبي ليل وما حول لا يتلاقى الميوت عنها في هذا الفن اربعة كتابية
 حل ذلك فيما سبق الطهارة الكاسية قد تشبه بالمكوت ولا يخفى على الما الى السطلم الى المبروت وشعر الارض القليل
 والمسل للثاني الصلوة ولا ذكاد والنبلاذ واذا اجتمعتا معينا كاسمينة وسيلة وهي قول حذيفت في حديث
 بن مسعود رضي الله عنهم ان الله عز وجل خلق من احوال الله عليه وسلم احوال الله عليه وسلم احوال الله عليه وسلم
 الشارح بياناً في قوله الله عز وجل لا يفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم ولا بين غيره من الرسل في قوله الله عز وجل
 يحب الظفاة واشارة الى ان الله عز وجل قال لا يحسن ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك والعمدة
 في تفسيرها التلخيص بالزبد ليس الماشق ومن لا ينفك مع حلاله فلهذا رواه وانوارها ولا شك اننا مع راية هيها
 واذا كرهها في راية الطهارة هي في الباطن وحالة لا تشترط الا في شره وتوكل لا في كبره في راية راية في راية
 ونشئت الفكر والظن والمخرج ودونه الصلوة هي المحنة مع الله ولا تشترط المحنة وتدل كبرال الله مع
 تعظيمه من راية محبة وطهارة واليه الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم لا يحسن ان تعبد الله كأنك تراه
 فان لم تكن تراه فإنه يراك واشارة الى الكيفية من النفس عليه بقوله قال الله تعالى فثبت الصلوة يعني وبين حديث
 النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه ما سأل عن هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل في حديثه واذا قال الله عز وجل
 قال الله عز وجل في حديثه واذا قال الله عز وجل في حديثه واذا قال الله عز وجل في حديثه واذا قال الله عز وجل في حديثه
 قال هذا يعني وبين حديثه ما سأل عن هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل في حديثه واذا قال الله عز وجل في حديثه
 خيرا المقصود عليه السلام ولا الله عز وجل قال هذا يعني وبين حديثه ما سأل عن هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل في حديثه
 كل كلمة فانه يجب للصبر تنبها بليغا وبأدعية سعة النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة وهي من كونه في حديثه
 حتى رضي الله عنه وغيره ودونه ولا في قوله ان يتوجه الى الله في وقته ويظهر في مراحله ويستشعر لغيره
 في حكمه ويعتبر بآمناله وقصصه ولا يصر بأدعية صفات الله وأما قوله قال مشيخان الله وأدعية الجفوة والرحمة
 الاسلام الله سر فضله ولا بأدعية النار والنفس الا تعبد الله فهذا ما سن بسوق الله صلى الله عليه وسلم في حديثه
 النفس لا يقرأه ودونه ولا في الحديث ولا استغراق في الانعفات الى المبروت وقريته ان يقول لا اله الا الله والله
 أكبر ثم يسمعه من الله ان قال لا اله الا أنا وأنا أكبر فريقتي لا اله الا الله وحده لا شريك له ثم يسمعه من الله ان يقول لا اله الا الله
 الا أنا وحدي لا شريك لي وهكذا الحق وتعيم الحجاب وتيقن الاستغراق وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم
 الى ذلك ودونه ولا في الحديث ولا في قوله من الله ويصير كالميت في يد القسائل وكما في حديثه في حديثه
 ويجب لذلك المناجاة وقد سن بسوق الله صلى الله عليه وسلم في حديثه من الله ويصير كالميت في يد القسائل وكما في حديثه في حديثه

في حديثه من الله ان يقول لا اله الا الله والله أكبر ثم يسمعه من الله ان قال لا اله الا أنا وأنا أكبر فريقتي لا اله الا الله وحده لا شريك له ثم يسمعه من الله ان يقول لا اله الا الله
 الا أنا وحدي لا شريك لي وهكذا الحق وتعيم الحجاب وتيقن الاستغراق وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك ودونه ولا في الحديث ولا في قوله من الله ويصير كالميت في يد القسائل وكما في حديثه في حديثه

[illegible]

ان عبد النبي ذبا لغيره ان الله ما ترحمة انزل منها واحد الحزب اذا اسلموا العبد فحسن اسلامه الحزب
 واحد كقوله الذي انما يلقى بالاجرة من الذي يخرج من اسلك منتهى واحول ان السيرة دحر والعبادة جسد
 لا يخرج ليعتد به ان التوراة والفرس لها جنة بعد مفارقة البدن ولكن لا يعقل ان يخرج كاملة بدنه ولذلك
 اقل الله تعالى ان يقال الله خلق محمدا ولا د صا في هذا ولكن الله انعم به وشكروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انما ارحل يا ايها الناس وشية النبي صلى الله عليه وسلم من كثير من المؤمنين من جسدك نيتك ولو يتبع من ارحل
 لمسلمه يسكن في ذلك الحول كما السار والربع لا يستطعن وقد اواطأ عليه فيمكن لها انكها في العرف
 الاتفاق وهو يتبين بكتب كانه اتفق واتفق بالسية المعنى الباحث على الصل من الصديق بما اخبره الله على السيرة
 الرسل من انساب التعليم او قلب العاصي ان يتحل متناك حكمه فيما آخر وفيه ولا ذلك وجب ان يفي المشايخ من اهل
 والسيرة وحيث سنا في احوالهم ما كبرت فمن ذلك فليعلم صلى الله عليه وسلم ان اول الناس بفرض عليهم يوم
 النبوة انما كان قبل في الجاهلية يقال له هو رجل جوف من رجل فلو العرف وتسلم يقال هو جوف رجل اتفق في يوم
 الحزب يقال من سنا في يومه بعد وتبين على من سنا في النار وقوله صلى الله عليه وسلم من امن بالله فليكن
 من قومه ان يسمع من الله في يومه في ركنه ويتركه اما حديث الى ذر فلو الله حنه فيل يا رسول الله اريد
 الرجل يعمل العمل في الحج فخذ الناس حذرة تلك حبل يشرى المرثى فنهاه ان يعمل العمل لا يقصد الا لا
 له فيقول الله انما لا يرضى فيه الناس وحديث الى في ركنه رضى الله حنه فليكن يا رسول الله يفتي في يفي
 من صلاته ان من رجل يعمل فاجتنبه الحال التي بان عليها قال فيحكي الله يا ابا هريرة لك اجران اجر اليش
 واجر العلاء فنهاه ان يكون لا عيبت مغلو لا يبعث مجرد على العمل راجرا التراب ولا يخلص الذي يفتي
 في السيرة واجر العلاء فاجر الله دين الله واساعة السنة الى امته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خيرا لكم حاسنكم اخلاقا اقول لسا كان بين السامحة والعدالة نوع من التمازج كما جئنا عليه وكان يماز
 على ولا نبيا عليهم السلام فعمل وحياته المصطفى اقامه نظام الدارين وان فخر بين المعاملة ما اكل سبحانه
 لا يركن في التواضع من السامحة الا اشباعا تشبكه سم العدالة وتوبه ها وتكبه طيبا فذل الا من الحسن الحظ
 وهو عبارة عن مجموع امور من باب السامحة والعدالة فانه يتناول الجود والعفو من ظلم والتواضع وقوله
 الحسن والحقير الغضير وكل ذلك من السامحة ويتناول التواضع الى الناس من جهة الرحمة وحسن التقدير سم
 الناس مواصلة الى الجاهل وهو من باب العدالة والفصل الاول بعد على الثاني والثالث لا يتكلم الا بالاولي
 ذلك من الرحمة التي يفتي في التواضع الى الحق وكما كان اللسان اسبق الجوارح الى الحق والفتور وهو في ذلك
 عليه وسلم هل يكف الناس على مناهجهم ولا تحتمل ان لا يستقيم وايضا فان انا في كل الاحكام والعدالة
 انما حرمه لان اكلنا الكلام في ذكر الله والذبيحة والملاءمة وهو كما فيس ذات الدين والفتنة
 انصبة بصبر ما يتكلمه فاذا ذكر كلمة الغضب لا يترك ذلك فيصير الغضب يا غضبي على هذا الغضب الانصبة

هذا الحديث
 في السيرة
 في الحج والعمرة
 في التواضع
 في الجود
 في العفو
 في الرحمة
 في اللين
 في اللين

وبين اسم اهل خنساء ومنها النور كل دعوات يغلب عليه القدر حتى يفوق شعبيته في جلب الخلق وفهم المضامين
ويذكر لا ينسبها ولكن يفتش على ما سنده الله تعالى في عبادته من انساب من غير اعتقاد عليها قال صلى الله عليه وسلم
يدخل الجنة من اثنى سبعة من اتقا بغير حساب هو الذي لا يستوفى ولا يحصى ولا ينفذ ولا يكون من اجل ربه
يقول اقول انما يصح ما ينسب الى الله عليه وسلم غير ان اهل انسابه تركوا انسابه التي في غيرهم
فجاءوا لانساب التي سنها الله تعالى لعباده وانما دخلوا الجنة من غير حساب لانه لما استقرت نفوسهم
معنى النور كل اذوت ذلك معنى يفيض منها سببها الى اعمال العاقلية عليها من حيث انها يقنوا بان لا تشر في
الوجود الا القدر لا العجز بل فيها الهيبة وهي ان يستعين بغيره لجلاله الله حتى يتلائم في جنبه كما قال الصديق
اذا دعى خير وانما على شجرة فقال لحي لك يا طير هو كدودك الى كنت متفك نعم في الشجرة فاعلم من الشجر
فقط وولكن عليك حساب ولا عذاب والله لو ددت الى كنت شجرة الى حاد في الطريق فمر على جبل فاعلم في
فادخلني فانه لا يفتش ثم اذوت من فرائض حتى يفر ولما كان بصرها ومنها حسن الطن وهو عبد الله في لسان
الصفير فيوا لاس وينشأ من ملاحظة النور لظلمته كان الهيبة تشأ من ملاحظة النور وسطوره و
النور وان كان نظره الى اعتقادي فيهم الخوف والرجاء لكن حاله ومقايدهما يغلب عليه الهيبة وربما
يغلب عليه حسن الطن كمثل بسيل فاعلم على سماء اليقظة العميقة وتعد في الله وان كان عقله لا يربح شيئا
وكان حديث النفس باليقظة العميقة في كل الانساق وان كان عقله لا يربح شيئا ولكن تشرب العرف في هاتين
الماتنتين في وقتا فقال صلى الله عليه وسلم حسن الطن يا عمر من حسن العباد و قال من ربه تبارك و
تعالى انما تجد طين حديد في اقول وذلك لان حسن الطن يهيج نفسه لفيضات الطن من بارئيه ومنها النور
وهو ان يفتش في الذكر كمثل فراء الادراك حتى يصير كأنه يرى الله تعالى حيا في فعل احاديث نفسه ويظن
كثيرا من انها قال صلى الله عليه وسلم يورث اسبق الموقرون هو الذين وهم عنهم الذكر فقال لهم قوا
تخلص فوا الذكر الى جفونهم وتشبه الظلمة الى الجرد في نفسهم انهم انزعت البهيمية وانطق فيها وخصت انقا
ومنها الاخلاص وهو ان يمتثل في عقله نعم العباد به الله تعالى من جهة قرب نفسه من الحق كما قال تبارك و
تعالى انك تشبه شجرة فيكون الخسوف من اذن جهنم صدق ما وعد الله تعالى على كثرة رسله من ثواب
الامر فيستأمنه الى حال بدعية عظيمة لا يشوبها رياء ولا سعة ولا مراقة عادية ويشبه هذا المثال على
جميع احواله حتى لا على الباحة العادية قال الله تعالى وما اكرموا الا بعبادته الله تعالى في قوله انما
وقال صلى الله عليه وسلم انما الى الخلق من الغيات منها الذين جرد له ثلث مراتب احد هاتين جرد العباد
فلا يفتكر الطواغيت ويكره عبادتها كما يكره ان يفتد في النار الثانية ان لا يرى لمحو والقول الا
عقروى ان لا يفتد في المالك القادة والجمهورية بالاسطورية ويرى لاسبابا عادية انما تلتبس بعبادة
انها مما زاورى القدر غالبا على ادائه الخلق والثالثة ان يفتد بآية الخلق عن سبب الخلق فيكون

هذا هو الحق الذي لا يفتد في النار الثانية ان لا يرى لمحو والقول الا

هذا هو الحق الذي لا يفتد في النار الثانية ان لا يرى لمحو والقول الا

او صفة لا يتأهل واصفات الخلق ويصير الخلق في ذلك كالعيان وطبق قلبه بان ليس كشيء من شيء
نفسه وبذلك اعيان الاشياء بل كل على بينة من ربه ناشية من ربه على ذاته ومنها الصديق والصدق
وحقيقة ما من ان لا صفة من يكون في اصل خلقه تشبه بالاعضاء بحال التلويح والظن الشبه الحقيقي
فتميزت ان كان بحسب القوى العقلية فهو الصديق والمحدث وان كان تشبهه بحسب القوى العلية فهو
الشهيد والموالي. والعائين القليلين وقصيرا لاشارة في قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم
الصديقون فيكون والشهداء والفرق بين الصديق والمحدث ان الصديق نفسه قوية المأخذ من نفس النبي
كالكرامة بالنسبة الى الناس وكلما استجاب اليه من صفة وسلوكا وقر في نفسه من قبح عليه ويتفاد
بشهادة نفسه حتى يهلكه ولو كان في نفسه من خير تليق والى هذا المعنى الاشارة في قوله تعالى من ان يهلكوا
كان يسمع قوله من جبريل حين كان يازل بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم والصديقون نعمت من
نفسه لا عناية لهبة الرسول صلى الله عليه وسلم استدل بان كل من الحب بينه وبين المؤمن كسوة من نفسه
والله والمواظبة له في كل حال حتى يجبر النبي صلى الله عليه وسلم من حاله انه آمن الناس طيبين فلا و
محبته وحتى يشهد له النبي صلى الله عليه وسلم بان له ان يهلكه خيرا من الناس كان في ذلك
الخلق و ذلك لتعظيمه ورواها والوحي من نفس النبي صلى الله عليه وسلم والفضل الصديق كحكمه
اشارة والشارع الفعل والافعال حصل الفناء والوفاة ولما كانت حاله الذي هو اية مقبولة بحسبه
النبي صلى الله عليه وسلم باستطاع كلامه لا جرم كان كذا قوله حصة ومن حلاصة الصديقين ان يكون
اعتراف الناس الى ربه واذ لا يما يجل حكمه من تلقا الامور القيدية بأذ في حسيب ذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم يطبق التعريف من الصديق في افعاله كثيرة ومن حلاصة الصديق ان يكون اول الناس ايمانا وان
يؤمن بنبي مبعوث والمحدث كما ذكر نفسه الى بعض معادن العلم في الملكوت فتأخذ منه حلاصا مما هو الخلق
ليكون شريفة النبي صلى الله عليه وسلم وليكون اصلا حلاصا من ادوات لم يزل الوحي بعد على النبي صلى
الله عليه وسلم كمثل رجل يرى في منامه كثيرا من الحوادث التي انجر في الملكوت على ايجادها ومن حلاصة
المحدث ان يزل القرآن على وفق رايه في كثير من الحوادث وان يرى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه الله
اعطاء اللين بعد رايه والصديق اول الناس بالخلافة لان نفس الصديق تصير كراية الله بالانبياء
وتصير له ونايذا لا استحقاق بعد كان وصر النبي صلى الله عليه وسلم بطريق انسان الصديق وعمل
عمره وحال الناس الى بعض الصديق فان يلك هو صلى الله عليه وسلم قد رآه فان الله قد جعل يداه في
فوقه فتميزت به هدى صلى الله عليه وسلم وان اياك واجب بربك الله فتميزت به صلى الله عليه وسلم
وصلى راي النبي وان اول الناس ما ذكره نتموا قايديهم في الحديث بعد ذلك والى الناس ليعلموا به
قوله صلى الله عليه وسلم اتفقوا بالذين من اصدى ان يكره من قوله اني قد رآني جاك في رايه

فقد كان في

أو تتركهم المفقوتين وقال صلى الله عليه وسلم لقد كانت فيما قبلكم حقائق فان يك في أمم أو قوم من
 الاحوال المتعقبة بالمعلل المعلل على مهلك الحق على ثلاثة احوال قيل ذات وهي المكاشفة وتجل صفات الذات وهي
 مواضع الخلق وتجل حركات الذات وهي الاخرى وما فيها من المكاشفة غلبة اليقين حتى يصير كأنه يراه ويحس
 ويبقى داخل حاصلا لا كما قال صلى الله عليه وسلم لا يحسن ان تعبد الله كأنك تراه أما مشاهد العيان
 وهي في الاخرى كآلة الدنيا وقوله تجل صفات الذات يحصل ويجهل احدهما ان رغب افعاله في الخلق ويستحسن
 صفاته فيقبل يقين قدره الله عليه فيفيض من الانسبانية فيسقط عنه الحرف والقسبة فيقبل على عمله تعالى به
 فيصير خاضعا حقا ما مد هو كما قال صلى الله عليه وسلم فان لم تكن تراه فانه عاين الله وهو مواضع الخلق بعض
 النفس متعلق بما في رتبته في تغلب من نور الى نور ومن مراتبه الى مراتبه فلا تدخل الذات الا لا تدخلها
 ولا تدخلها في ذاتها ان يدور صفة الذات على فعلها وحلها بما هي في غير سطوة لا تباين الخارجية وحيث انهم اللان
 هي الانسبانية للشايعية النبوية التي تترادف الصلوات عند خيبة حواسهم عن الدنيا ومعنى تجل الاخرى ان تدان
 المحاذاة بصيرته به في ان الدنيا والاخرى وبعدها للذين نفسيه كما يجد العالم الروح المعجزة والطاهر المخلص
 فتشاكل الاول قول عبد الله بن عمر بن سكر حكيه عن انسان وهو في الطواف فلو رآه عليه السلام فاشكره فاشكر الى
 بعض اصحابه فقال ايكم يحسن ان يراه في هذه الحالة فخرج من الغيبة وخرج من الغناء و
 ذلك لان كل لطيفة من اللطائف الثلاث لها غيبة وكفاءة فغيبته العقل فناء وسقوط معرفته الاشياء شيئا
 بربه وغيبته الدابة فناء وسقوط معرفته الغير والخرف منه وغيبته النفي فناء وسقوط شهوات النفس و
 انجها مهابتي الاندثار بالشهيرة ومثال الثاني ما قال العبد بنو وغيره من آراء الصائبة الطبيب أم قيس
 ومثال الثالث رؤية الانصاري قلته فيما امثال الصائبة وهو ما روى انه خرج رجلا من اصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة قطرية ومعه مثل المشايخ بين ايدى رجلها فلما اذقوا
 صا مع كل واحد منها واحدا حتى افي اكله وما ورد في الحديث ان الفاسق كان روى عند قبره نور ومثال
 الرابع قول حنظلة الاسدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تذكرنا بالنار والجنة عن حنظلة الربيع الاسدي
 قال لعن ابو بكر فقال كيف انت يا حنظلة قلت فاني حنظلة قال سبحانه الله ما تقول قلت تكون عند رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تذكرنا بالجنة والنار كما تارأي حنين فاذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حاكمتنا الأودار ولا ولد والصلوات في بيتنا كتيق قال ابو بكر فواسه انما نلتقي مثل هذا هلكتنا وانا ابو بكر
 حتى دخلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وما ذاك فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله
 وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله
 وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله
 وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله وسكرت فقلت يا رسول الله

٢
ثم لما خرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يا عمر بن الخطاب انك من انفس قتل سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا يرقن احدكم عن اكنة احب اليه من ذكره وطاوعه والناسي اقول يا امير المؤمنين
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حقيقة الحب حقيقة الخفية لا يرى اليقين على العقل ثم على القلب المغير حتى يكون مقام مشي
القلب بغيره العادة من حيث لو كان لا عقل له السلي وحتى يقوم مقام مشي المغير من المكنى البارد بالنفسية
الى المشي فان كانت كذلك فهي الحب الخاص الذي يقدح من مقامات القلب قال صلى الله عليه وسلم من
احب لقاء الله احب لقاء الله اقول جعل النبي صلى الله عليه وسلم مريد المؤمنين الى جناب رجلي وتعلقته الى
مقام التجر من جناب البديت وطلبه الفاضل من مقام الحق الطيبة الى مقام القدس حيث يصلح الى
بالهم من حلاقة لصدق محبة ربه قال الصديق رضي الله عنه من ذا قال خالص محبة الله تعالى مشي الى
عن طلبة الدنيا واوحش عن جميع البشر اقول قوله هذا غاية في الكثرة عن انوار الهبة فاذا عت محبة المؤمنين
ربه اذى ذلك الى محبة الله وليس حقيقة محبة الله لمبدأ انفعاله من العبد تعالى عن ذلك حلقا كبيرا
ولكن حقيقة لما علمه مع ربه فكما ان الشخص يرضى الجسم لا يصلح ذلك من فضيلة الغيرة وفعل الخير
واحد في الحقيقة ولكنه يمتد من حيث هو الى كل ذلك والله تعالى حناية نفوس عباده من جهة صفاتهم
وانفعاله من تصف منهم بالصفات الخسيسة التي يدخل بها في احد البها فقول هو شئنا لاجل
فيه باناسيب مستفادة ومن تصف بالصفات الفاضلة التي يدخل بسببها في احد الملاكات حتى فعل هو
تسلي الاخر في فيه فوفاها حتى يهدي سورها من جوار حطيرة القدس وانصب طرقي احكام الملا لا اهل
فتدرك ذلك يقال احبه الله لان الله تعالى فعل مع فعل الحب بحسبه وليس العبد حوشة ولا نيا فوجبة اسو لهذا
العبد تحركت فيه اسوا لا يقيها النبي صلى الله عليه وسلم اقرباين فتمنا زول القبول له في الملاكات اهل ثرة
الارضين قال صلى الله عليه وسلم اذ احب الله تعالى عبد نادى جبريل اني احب فلان فاجبه فيجبه جبريل ثم
يكون جبريل في السموات لاصح تعالى اسب فلان فاجزه فيجبه اهل السموات فربوهم الى القبول في الارض اقول
اذا فوجئت المتابعة الى الهبة في محبة هذا العبد انعكست محبة الملا لا اهل باعتزلة انكاس من هو التمس في
المركب الصليبة فزكوه الملا اسافل محبة ثم استعد لذل من اهل الارض كما تشرب الارض الوخوة
الملا من بركة الماء ومنها ان اذن اعد له قال صلى الله عليه وسلم من ربه تبارك وتعالى ومن حادى
وليا فقد اذنته بالحرب اقول اذا انعكست محبة في مرابا نفوس الملا لا اهل فزكوهها بخلاف من اهل
الارض احسب الملا لا اهل بلك الخافرة كما تحس احنا حاركة للهمرة اذا وقت قد به حليا فوجت
من نفوسهم كاشفة محيط هذا العالم من قبيل النفرة والشتان قصه ذلك بخذل وتغيرت حكيه ويكوه
الملا السافل اهل الارض ان يشيئوا اليه وذلك حربه تعالى اياه ومنها اجابة سؤاله واحاذرهما
استعداد منه قال صلى الله عليه وسلم من ربه تبارك وتعالى وان سألني لا حقيقة وان استعاذ في

المتابعة الى الهبة

كعبدته اقول وذلك لان قوله في حطيرة القدس حيث يقصو الى اديت قد جاءه وهو مستأذنه من ماله
 ويكون سببا لذل القضاة وفي اثار الصفاة في معنى كثير من باب استجابة الاله من جملة ذلك واوهم ليعلم
 حين داحل في سعرة اللهران كان عبداً هذا كما في قام بواء وسعرة فاطل على عري واطل فقرة وعريه للقدس
 فكان كما قال تاو قم لسعيد حين داحل اذ روى عن ابي الحسن اللهران كانت ذبقة فاعبر بغيرها واعلم في
 ارضها فكان كما قال منها فناء لا عن نفسه وبقاءه بالحق وهو المعبود عند الصوفية في قلبه يكون الحق
 حل كون العبد قال مني الله حليكو وسلو من ربه تبارك وتعالى وبدا زال عبدي يتقرب الي بالانوار حتى
 احتجبه فانما حجبته كذبت صلاي اليهم بغيره الذي يصبر به وبكة التي يطيش بها اقول في ذبقتي ووالله نفسي هذا
 العبد من سمعته قوة العملية والسببية في بقاء دخلت شعبة من هذا النوع في سمعته قوله قد شئت هلاك وكن
 لو تكن فهد في عري العادة فعند ذلك ينسب الفعل الى الحق بمعنى من معاني النسبة كما قال تعالى انما الله
 هو ربك الله فهو رعا ربك وراحمك ولكن الله رعى ومنها تنبيه الله تعالى ليا لا بالمواخذة على قول بعض
 الادباء يقول المرجع منه الى الادي كاديب كما وقع للهدى في حين فاقب انصبا فكم عجزت ان ذلك من الشيطان
 في اجراما من المعروف فيونك في دعائه ومن مقامات القلب مقامان ينفصلان بالحق من المتشبه بالانكسار
 عليهم الصلوات والتسليمات فيعكسان عليها كما ينعكس ضوء القمر على مرآة موضوع في اية كوة مفتحة في جرم
 ينعكس ضوءها على الجدران والسقف والارض وما عكسها الصديق والحق ثمرة الا ان ذلك تستقل
 في القوة العقلية من نفوسهم وهذا في القوة الطبيعية المنبجسة من القلب مما قاما الشهيد والمجاهدين
 الفتيان بينهما ان الشهيد يقبل نفسه غصبا ويشد على الكفارة نصرة للدين من طين موالي الملكوت
 هي التي فيه اراة الا مقام من الصباة يفرق من هناك حل الرسول ليكون الرسول جازم من جازم
 الحق في ذلك فتقبل نفوسهم من هناك كما ذكرنا في الطريقة والخواص من خلعت حبه للرسول وطاعت
 حبيته معروا وانصلت قرايته به فارجته لك انكاس نصرة دين الله من قلب النبي على قلبه قال الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا كونوا انصبا لله كما قال جيسى ابن مريوط اذ قيل من انصبا لله الى الله قال لو كنت
 حيا انصبا لله فامنت كما فقه الالة وقد بشر النبي صلى الله عليه وسلم ان يرياه سوارا في الشهيد
 والمجاهدين في انواع وشعب منكم صديق ومنهم الرفيق ومنهم اللب والنعمة وقد فرغ النبي صلى الله عليه وسلم
 واصل في فضائل الصباة في شئ كثير من هذه المعاني حتى على الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان لكل من سبغت بجماء وقاء واخطيت لنا اربعة عشر قلنا نعم قال انا واني في جنة وجرى وابوبكر
 عمر ومصعب بن عمير وبلال وسلمان وهما رعداه من مسعود وابو ذر في القدر وقال الله ليكون
 الرسول صلى الله عليه وسلم شهيدا وتكونوا شهداء على الناس قال صلى الله عليه وسلم ثبت احدنا ما عليه نبوة
 ارجو اني اشهد من اسوال القلب السكر وهو ان يشبه نور الايمان في العرف في القلب حتى تعقن مما

الذي ادعى به كماله بالامانة في جري طبعه فيكون شبيها بالسكون المتغير عن سكون حقيقه وحادثه
كما قال ابو الوليد انه اجاب المرتب مشتما قال يدعي ولحقا الحق مكره لطبعه واحب الفقه انما جعلا في كماله
من اجل خبر من كرهته السال بلبعه وسكنته الحق ولا ردة مثل كراهية الامم المستقبلي ولا وليس في خبره
للعادة بالمشرية حب هذا القيل وكراهية ذلك القيل ولكن بما حطب عليها التيق حتى تحرام من جري العادة
من احوال القلب الغلبة والغلبة غلبتان غلبة داعية مفسدة ومن قلب المؤمن حين خالطه الامان فليخبر
طبيعة متولدته من ذلك الفهم وجبله القلب قصارت داعية وناظر لا يستقيم لاسال الله من حقها
وافقت مقصود المشرع ان ذلك لا لا الشرح يحيط بها كذا لا يحيط بها قلب هذا المؤمن ومما يتفاد
قلبه لحرر شلا وقد في المشرع عنها في بعض المواضع قال تعالى ولا تأخذوها زينة في دين الله ومما يتفاد
قلبه البعض قد قصد المشرع الطلقت مثل اهل الزمة ومثال هذه الغلبة ما جاء في الحديث من ابى لاية
من المؤمنين لم يدرى ما له من الله من فضل ولا من الله من عيب ولا من الله من عيب ولا من الله من فضل
يعني ان طبعه ان الله الذي عظم قدره على ذلك وعظم ان الله قد خلق الله ورسوله فانطلق على وجهه حتى انما يفسد
في المسود على عديم من محبة وقال لا اوسع مكانا في هذا حتى يوقب الله تعالى على ما صنعت ومن حرمه غلبت
عليه حمية الاسلام حتى اعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه اذ اداته في المشرع كبرت
حظا لصديقية فوجب حق اني ابا بكر رضي الله عنه قال ليس برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل قال
استبالي المسلمون قال بل قال الذين بالمشرع كل بل قال فعل ما تعطي الذرية في دينه فقال ابو بكر يا عمر اني
أعز في اني استأمنه رسول الله فخر غلب عليه ما بين حتى اني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مثل انما
لا ابا بكر واسما به النبي صلى الله عليه وسلم كما انما به ابو بكر رضي الله عنه حتى قال انما عبد الله ورسوله
انما خلف امره ولولا اني حتى قال وكان عمر يقول فما زالت اقوم والتصديق وايقن رأيه من الذي صنعت
يومئذ فافه كلامي الذي تكلمت به حتى بحيث ان يكون خيرا ومن ابي طيبة لغيره حين سجد النبي صلى الله
عليه وسلم فثبته بيده وذلك مخلوق في الشريعة ولكنه فعله في حال الغلبة ففعله النبي صلى الله عليه وسلم
وقال له فلا حزن في غلبته من النار وغلبة اشرك اسرائيلين هذا وانما وهي غلبة داعية الهية نزل على قلبه
فلا يستطيع لاسال الله من حجبها وسبقته هذه الغلبة فيض ان حبل المؤمن ببعض المعادن القدسية على فوق
العملية دون القوة العقلية فحينئذ انما الشريعة في الامور والصلوة والسلام اذا استقبلت فيض ان
حبل اله التي سبقت القوة العقلية منها على القوة العقلية كالقوة العلم المعاني من اضافة والها ما وارتسبت
القوة العقلية منها على القوة العقلية كان ذلك العلم المعاني من اوقبا لا اوقفا وانما كاشه ما روي
في قصه بدين ان النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء حتى قال اني انشدك حمدك وودعك اللهم ان شئت لم تضد
فاخذ ابن بكريه فقال شئت من غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن سببهم من سببهم ومن سببهم من سببهم

هذا هو الحق
سببهم من سببهم
من سببهم من سببهم
من سببهم من سببهم

مستأصدين وقيامين صفواً للغير أما في تطبيق حق في الحادثة بما تضمن في الشريعة من حكم لا يباشره الحق سبحانه
فلا يصحوا بين المصير وبينهم ^{ههنا} بل حكمهم ولا يخفى بالاشتباه فيه فإذا تحقق الموت ترك في الدنيا ما كان يصاحبه
خالطه جولة القلب فأنكشف قول الاشتغال بما ينزل على الحاجز لا يذهب به حصاره من سبيله فاعلم أن النفس
تكونها من طلبه قال صلى الله عليه وسلم من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه أقول كل شغل بما سوى الله تعالى
سوء إذ في مرة النفس لا أن لا بد له منه في جوارحه إذا كانت بنية الصلاة معقولة عنه وأما سبب ذلك فلو علم
الله في قلب المؤمن بأمر بالكف عنه قال صلى الله عليه وسلم إنه هاد في الدنيا ليست في غير الحلال ولا
إضاة للمال ولكن الزهادة في الدنيا أن لا تكون بما في يده أو في منك بما في يده وهو وإن تكون في المحبة
إذا أنت أصبت بها خيب منك فيها لو أنما أتيت لك أقول قد يحصل الزهدة في الدنيا خادمة لله
على حقانها أصلي ما هي محبة في الشريعة مما ليس بمحبة في دين النبي صلى الله عليه وسلم من حال الرفد
ما هو محبة في الشريعة مما ليس بمحبة في الدين إذا أنكشف عليه في الاشتغال بالزهد على الحاجز فكره كما
يكمله لا شياً بالعادة بالطبع ربما يوق به ذلك إلى التقي فيه فيصدق مواظبة الله عليه في مراسم الشريعة
وهذا عقيدة بالعادة لا الشريعة تأنل على دستور الطبائع البشرية والزهد نوعاً انسلخ من الطبيعة البشرية
وأما ذلك أمر الله وخاصة نفسه تكبيراً لمقامه وليس بتطهير شرعي ودمياً به إلى رضا الله تعالى
الذي بما في الجوار والجلال وهذه خلية لم تفتحها الشريعة ولم يصبرها منبهة لظهور أحكام الرفد على الذي اشتبه
الشريعة منبهة شيئاً لا تشبهها الذي لا يشبهها في طلبه بعد لا يكتف في طلبة بعد ذلك ما هو من ذلك
في الدنيا والواجب الآخر وتأييدهما الشيء الذي فات من يد فلا يبعد نفسه ولا يشغف حليماً بما هو
الصابرين والفقر والحرمان النفس مجبولة على اتباع الشهوات لا تترك على ذلك إلا أن يهاجر أو لا يهاجر
وهو قبل يوسف عليه السلام وما أرى نفسي في النفس لا كارة بالشريعة إلا ما كره ربي فلا يزال المؤمن المحرم
في مجاهدة نفسه بأستزلال نور الله فكما هاجت داعية نفسانية لها إلى الله وتذكر جلال الله وعظمته
وأما هذه الطبيعة من القواب والعصاة من العذاب فأنفع من قلبه وعقله خاطره من غير شغل الباطل
فيصير كأن لو كن شيئاً من ذلك لا يفرق بين العارف والمستأنف غير قليل من قد بان النبي صلى الله عليه وسلم
ومسلم المدافعين المحاربين وعلمه خاطره على خاطره الباطل وانقياد النفس الحق إذا كانت مطمئنة
متأدية بأداب العقل المعقولة بما لا يمان ويحبها عليه وما ياتها منه إذا كانت عقيمة أي لا يمانع في
مسئلة العقل والبر من شل حشيتين من حد يد أحدهما كما بغيره ولا شوى حقيقة قال صلى الله عليه وسلم
مثل الخيل والمصدق كمثل رجلين عليهما ثمنان من حديد وقد اضطرب أربابهما الذي يمازرا بينهما
فصل المصدق كلما تفرقا بصرة في انبسط عنه وجعل الخيل كل فرقة صرة في انبسط عنه
بمكانها أقول الرجل الذي أطمئت نفسه بجبله وكما في المثلين بين نفسه وبين غيره

٤
في قوله
والمصدق كمثل رجلين
عليهما ثمنان من حديد
وقد اضطرب أربابهما
الذي يمازرا بينهما
فصل المصدق كلما
تفرقا بصرة في انبسط
عنه وجعل الخيل كل
فرقة صرة في انبسط
عنه

والرجل الذي جعلت نفسه ملكة لها من الحق لا يؤثر فيها بل يقوى وقد بين الله تعالى في القرآن العظيم معنى العقل
 بنور الانسان وقضائه فوله على النفس حيث قال لك الذئبة اذ استعصمها من شيطان فقلد اذ
 استعصمت ان قال الشيطان بشر في حل اهل الانسان من قبل كونه شهوة النفس فيقول عليه داعية المحبة
 قلت تذكر جلالك ربه وخشعه قلد منه نور في العقل وهو لا يصار ثم يحول الى العقل النفس فيدفع الى داعية
 ويظهر الشيطان قال الله تعالى وتبين الطيور من الذين اذا احسوا بهم مضية قالوا اننا لله و
 اننا اليه راجعون او كذا عليكم صلوات ربكم ورحمته واو كذا منكم الحمد لله ان اقول قوله
 تعالى اننا لله واشارته الى ان نزلنا الى الحق وقوله صلوات ربكم ورحمته اشارة الى بركات نعمه والصلوات
 من اذ انفسه النفس وتشبهها بالملكوت وقال تعالى انما احببت من محبة بقاء اذ ان الله ومن ثم انما
 ملكه لا يابى اقول قوله باذ ان الله اشارة الى معرفة القلب وقوله ومن يؤمن بالله اشارة الى نزلنا الى الحق
 من العقل الى القلب الغير من احوال النفس الحقيقية وهي ان تعيب عن مشيها كما قال صاحب جليل
 ما بال امر اقر يا رب رحمتك اقول لا واذ عن ايمانك انك اقر في الشوق فقال اقر في حق من
 احوالها الحق وهو ان تعيب من لا كل الشرب مدة لا تعيب فيها ما كليل نعيم الى جانب العقل واستلام
 العقل بنور الله تعالى واجل من هذا والآن يانل نوره الى النفس فيقوم مقام الاكل والشرب في
 قوله صلى الله عليه وسلم اني لست كهو يتكلم اني ابيد في الجنة ويستيقظ في العلم والحق
 بين العقل والنفس فذو نسا هو وينسب جميع المقامات لوالها الله وقدر في هذا الاستعمال
 اداسا في كثيرة فلا تغفل عن هذه النكتة واحكم من ملاحظة نورا لايمان كل نوع من دواعي النفس الجهمية
 والعقل السمي في اسير وقدوة للنبي صلى الله عليه وسلم واسير كل ذلك وصوفه فاذا حصل العقل
 ملكة في انقاد اسير الى الحق منه والنفس ملكة في قبول تلك الحقائق كان ذلك مقاماً فملكه مدافعة
 داعية الخرج نسي صاحب على المحبة وهذا مستقر القلب ملكة مدافعة الدعة والخراج انهم اجابوا
 وجها على الطاعة وملكة مدافعة داعية مخالفة الحق والشريعة فما يابا لها او ميل الى ابعادها
 يسمى نقيض قد يطلق النقيض على جميع مقامات الطاعات الثلاث بل على اعمالي تنبعث منها ايضا وظهر
 الاستعمال في الاشارة الى ان الشيطان الذي في النفس ملكة مدافعة في الحق وملكة مدافعة في الحق
 تانياً وملكة مدافعة داعية الغضب شي كمالا وهذا مستقر القلب ملكة مدافعة داعية شهوة
 الفرج تسمى وملكة مدافعة داعية الشدة والبر الذي هو جهنم وملكة مدافعة داعية الغلبة
 الظهور تسمى وملكة مدافعة داعية التلون في الحب والبغض غيرها تسمى استقامة وتراء ذلك
 دواعي كثيرة ولما فيها تسمى جميع كل تلك في الاطلاق من هذا الكتاب انشاء الله تعالى
 من انوار مبعث الرزق اعلم ان الله تعالى لما خلق الحق وجعل ما يشيهم في الارض والسموات

من انوار مبعث الرزق
 من انوار مبعث الرزق
 من انوار مبعث الرزق

من انوار مبعث الرزق

بأن الماقدوني يجتمعان للعقد ويتفرقان بعدا تملسه ولو تحسنت لطقات الناس من العرب والبحر ما دلت أكثرهم
 ورونة البير بعد العرق جردا وظلمنا لا قبله اللهم إلا من غير فطرته ولكن لك الشرائع لا الحجة لا تفرق إلا
 بما قبله نفوس العامة قولا أو لبا وكما كان من الناس من يسأل بعد العقد يري أنه قد فطره ويكره
 يستقبله صاحبه وفي ذلك قلب الموضع يجعل النبي صلى الله عليه وسلم العنق من ذلك قتال ولا يحمل
 له أن يفارق صاحبه خشية أن يستقبله فو لحيته كما أن يكونا على يقين لما وتفرق في كل واحد على حين صفة
 وأعلم أنه إذا اجتمع حشر ولا من انسان مثلك في بلاد فالسياسة الدينية تحث عن مكاسبهم فأنهم إن كانوا
 أكثرهم مكتسبين بالصناعة سياسة الدولة والقليل منهم مكتسبين بالزراعة فسادهم في الدنيا
 وإن تكسبوا أعمارهم والخسر ضاعة الأضنام كان ترغيب الناس في استعجالها على الوجه الذي يشاء كما يكون
 لحاكمهم الذين فإن رزقتا مكسبا حيا على الوجه المعروف فلا تملكه وتقع على أي المكسب من مكسبهم
 صريح حاكم ذلك من قبل الدولة لا من غير عظماء ثم قد قالوا في ذلك إلى الله السلام في الدنيا ونحو ذلك في بعض
 الأوقات في العمر وروية التي لا بد من التماسها أو اجتمع عليها من الناس وعجمهم في مكسبها من بعض من في أحوال الطبيعة
 ليتأمنها شهوا بهم فبنتهم على تسليم الجوارى لفتا وأرقيهم الحركات المتناسبة الذميمة وأخرون إلى
 الجوارى المديونة في الشياخ فهو يبيع الجوارى ذات ولا يبيع الجارية والظاهر في الغربة فيها وأخرون إلى الصنا
 البدعية في الذممة الجوارى في الغربة وأخرون إلى الأبنية الشاغرة وتخطيها وتصويرها وإذا أقبل جرحه فغير
 منهم إلى هذه الأقسام التي لا تتفق منها من الزراعة والعمارة إذا اتفق عليها كالدولة في الأموال أهلها
 من بعض إلى المدونة في ذلك إلى التفتيش على القاطنين بالأكساب المعروفين كالزراعة والعمارة والمهنة
 فسادهم في الغربة يبيع عليهم وذلك في هذه الدولة ينبغي من صفو منها إلى عجم حتى يعدم المال ويقاوم
 فيها كما يجازى الكسب في بيت المملوك هذا ثم تفرق في حروف الدنيا وما تضرر منهم بحسب فطرته إلى الحال لا آخر
 فهو من الدين زالة هذا الموضع من استولى على هذا الموضع في الله في قلبه به على الله في قلبه ومم أن
 يكون في هذا الموضع يعدم ما يؤه فطر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى طوائف غريبة لهذا المشاء كالفن
 والحرف والقتى وبيع الذهب بالذهب متفاضلا لاجل الصاغات والبطاقات أضنافه ونحو ذلك فتبى عنها
البيع الممنوع الممنوع عنها أعمدة الميسر تحت باطل لأنه اختطاف لأموال الناس عنهم معقر كل إنسان
 جهل ورحم وأمنية بالملكية ويكره فربما يفسد هذه على الشرع وليس له دس في الصدقات والتعاضد
 فإن سكت للمعقوب سكت على غيره ويؤذى وإن خاف من خصم فيه الزم فيه فبعضه واقدم فيه بغيره
 الثاني يستلزم ويدعو قبله إلى كسبه لا يذم موصيه أن يقرضه وعا قبل يكون الزم فيه ربه في
 بذلك إفساد لأموال ومناقشات طويلة وإعمال الأرفاق المملوكة وأمر من من التعاضد في غيره
 الضل والمماينة تغني عن الحقير رتبة أهل القمار ما ذكرنا لا كذلك الرمي به الذي من

التي ذكرها افضل مما نحن بالحقان عامة المقدره في هذا النوع هو المقتضى المضطرب وكثيرا
ما لا يجدون في الفقه عندنا لاجل فيضنا اضعافا عاكفة لا يمكن القاطن منه ابدًا وهو مغلقة لنا اقتباس حقيقته
وخصي ياتي مستطيرة واذا جرى الزجر باستيحاء المال لهذا الوجه اقصى الى ترك الزجر اذ والاصناف التي
هي اعم من المكاسب في الشيء في العوض اشكر تدقيقا واعتناء قليل من خصوم يفسد اليها وهذا ان الكسبان
بجدة السكينة من اقصان لاجل ما شاع الله ليعاوه من المكاسب فيها فهو مناشئة ولا من مثل ذلك الى
الاشياء امانات يغير بولده حله ويحصر فيادونه وتلقاها ليقى عافيه او يفتكر عنه راسا وكان المتيقن الربوا
شالعين في الربو وكان قد صحت بسببها مناقشات غفيرة لا انتهاء لها وعاريا وكان قليل ما يدور حولها
فكرها محبوب ولا حتى من راعى حكم القهر والفساد واول ما ينبغي عندهما بالكلية واعلم ان الربوا على وجه
حقيقه وتحمل حكمه المستحق في الدخول وقد ذكرنا ان فيه قلة لوجوه المعاملات وان الناس ككافا
منهكون فيه في الجاهلية اشتد انما كان حدث لا حله عاريا مستطيرة وكان قليله يدور حول كثير
فجرب ان يناديه بالكلية وذلك نزل في القرآن في شأنه بانزل وانشأ في ربوا الفقه لاجل فيضنا
المستفيض الذي بالذهب الفضة بالفضة بل بالبر والشمع والشمع بالبر والبر بالشمع والشمع بالبر
سواء عيسى ويزيد كيد فاذا اختلفت هذه الاصناف فيبيع كيد يستحق فكانت يد كيد وقوم سبي ربوا تملطوا
تسبها له بالبر المتيقن كل حيله عليه السلام المجر كاد به وبه فبهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يربوا
ولا في الفقه يقيم كذا في الشرح استعمال الربوا في هذا المعنى حتى صار حقيقة شس حية فيه بعد اذ علم وبين
القرين ان الله تعالى يذكره الرقابة الباقية كالحرم ولا رتقا فان الحاجة الى الامعان في طلب الدنيا كانه الذي
الفضة وكل من مقلد من الذهب كالي لطلال الحق ولا توف في العيشة والشمع في كاد فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
لا تكاد هو الالوان متطرفة وحقيقة الرقابة طلب الجدي من كل ارتفاق ولا عرض من رذيلة والرقابة الباقية
اعتبار الحق والرداء في الجنس الواحد تفصيل ذلك انه لا بد من التدقيق في بعض الاقارب والتمسك
ببعض من التقدير الحاجة الى الاقارب جميعا واسد الى الحاجة الى المتوج جميعا واحدة ومادة اخرى المتغيرة
بالاخر من اصول لا اتفقات التي لا بد لنا من منها ولا غروم في فساد لوشن بشي كفي كفايته ومع
ذلك فارجح اختلاف امرهم ومادة اخر من تفاوت مراتبهم في العيش وهو قوله تعالى نحن قسنا بينكم
عويثتهم في النيرة الدنيا ورفنا بعضهم نفق بعض من رحت فيهم بعضهم بعضا فخر فيكون منهم من
بالحل لا زود والحطة ومنهم من ياكل الشعير والدرة ويكون منهم من ياكل بالفضة او ما يمد الناس فيها
منهم باقسام الارز والحطة مثلا واعتبار فضل بعضها على بعض ولكن لك اعتبار لاصناف الدار فيقتر في
الذي ميوه قبلت حيلة من حادة للشر فين ولا حاكم ولا معان في ذلك نفق في الدنيا لاصطوره حادة
هذا الباب وتعلق المقترحات ان الربوا الحوم يجري في ذواتها ان المستند المنصور عليها وان الحكم مستند بها

لان من شأن
المعاملات ان يكون
فصل بين
تصل بين
منها لوجوه
الربو يورث
ما في شدة
عنده الربو

[illegible]

ودرین مجلس
 علی ابن ابی طالب
 وعلیه و اولاد او
 ودرین مجلس
 ودرین مجلس
 ودرین مجلس

التي لا تخاف منهم فليقطع عليهم المهر ولا في ذلك ما احتلت الانساب لم يكن ما هو من بنسبهم ولا يجوز ان
 يجعل من المهر الثاني منها بعد ذلك فذلك كان نصيب الامه من مهرها وحيث لا يكون من نصيب
 البنت الاخرى فاما البنت من قوم ابها ولا من اهل حسب ومنصبه وشرفه ولا من قوم مقامه ولا ترى من
 الابن ربما يكون هاشما ولا لم حبشية ولا بن قريظة ولا من جميعه ولا بن من بيت الخلافة ولا من غيرهم اهلها
 ربما يكون دنا في المال والبنت والاخذ فها من قوم المرو واهل منجبه وكذلك لا كلام لم يرقوا حيث ورتوا ولا
 ثلثا لا يراهم على البنت الا ترى ان الرجل يكون من قبلي واخوه لا من منجبه وقد يكون بين القبيلتين
 خصومة فيصير كل رجل قومه على قوم الاخرى لا يرى الناس قيامه مقام اخيه حولا وكذلك الربيعة التي هي
 لا تحب ولا ترى الا من حوله ولا في تضاعفها لرجل الا ترى ان النساء اذا اجتمعت جماعت منهن اشتد كثر
 في ذلك النصيب لمررتن سائر العشرة البنت الا ترى لها تدبير بعد ثقلها ويخافه فقطع الملقاة
 بالكلية وبالجمل فالقارن يرد على عاتق ثلثة العاهل مقام البنت في شرفه ومنصبه واهل من هذا القبيل
 فان الانساب يسبق كل السعي ليعرف به خلفه مقامه وكثرت له والمواساة والرفق والحدب عليه طهر
 من هذا الباب الثالث القرابة المقتضية لحدب البن للبنين جميعا فلا فرق من الاعتبار هو المثال ومقتضا جميعا
 هو جد الكمال من يدخل في جملة النسب كآب الجد والابن وامه والابن فهو كآب ابي الروثة والميراث
 غدرات في قارة الابن مقام آبيه هو الوهم الطبيعي الذي عليه بناء العالم من انظر من قرب وقيام القرب
 الثاني مقامهم وهو الذي يرجو به ويتوقى منه ويخشى من لا ولا ولا خلافه كآب له اما قيام آب بعد اب
 فكما له ليس موضع طبيعي ولا مفضل له ويتوقى منه ولون الرجل حزين في ماله كانت سواسية ولا ذلك انك
 لقلبه من مواساة ولدك فلذلك كانت السنة الفاشية في طهر ثقب الناس تعذر لهم الا ولا حولا ياب
 اما القيام مقامه فلهفته بعد ما ذكرنا الاخوة ومن في مقامهم من هو كالنصفه كالنصف من قوم المرو
 اهل بنسبه وشرفه واما الحدبة والرفق فلهذه القرابة القريبة فالاخذ به لا ثم وابنت ومن في مقامها
 ممن يدخل في عموم النسب لا تعلق البنت من قيام مقامه ثم لاخذ ولا تعلق البنت من قيام امه
 اخر من به حلافة التزويج ثم لا كلام والنساء لا يخرجن من معنى الجاهل والقيام مقامه لغيره
 ربما ترون في قوم آخرين ويدخل فيهم الله عز وجل والبنت والاخذ على ضعف فيها ويرى من لا يملك من
 الرفق والحدب كما لا موقر وانما هذه القرابة القريبة جدا كلام والبنت ثم لاخذ وان البنت
 كالطه وحمة الاب والباب الاول يبعد في الاب والابن كالماتم الاخوة في الامم والم في ابنتي في اب
 في الاب كالماتم في الابن ثم الاخ لا كلام وامه وامه فلهذه القرابة القريبة دون البعيدة فمن ثم لم يسم
 الله شيئا مما يحل للمراعاة كذات عنه كما يثبت المهر وليس كالاخذ في التزويج ومنها ان الله
 يفضل على كل شيء ان كان في مقلوبه واحدا ابنا لا خصا من المذكور بمصلحة البقرة والذبح عن الزمار

ولاق الرجال عليهم انفاقا كثيرا فتراسوا بما يكون شبه الجن بخلات النساء فافترس كل رجل ازواجهم
 او ابائهم او آبائهم فهو قوله تعالى ارجعوا نساءكم على النساء بما فضل الله لهن من فضلهم على بعضكم واما فضل
 وقال ابن مسعود رضي الله عنه في مسئلة ثلث الباقي ما كان الله يريد ان يفرق بينكم على ابي خديجة لما علم
 انما العشرة افضل مرة بمحرم بين العصبية والفرص لم يثبت ثلثا نيكاضا عن نفسيه ايضا فانه حفظ على سائر
 الجوزة واذا كان لا يملك ليس للذكر منهم حصة للبيضة ولا ذنب عن الذرية فافهم من ثم اخرج فلم يفضل
 على الاخرى وايضا فان قرابتهم منسوبة من قرابة الاخر فكانهم جميعا اناث ومنها انه اذا اجتمع جماعة
 من المدينة قلت كانوا في مرتبة واحدة وجعلت رؤسهم عليهم لعدم تقدم واحد منهم على الاخر وان كانوا
 في منازل شتى فلذلك على وجهين اما ان يقيمهم اسروا احدا وجهته واحدا ولا حصل فيلان الا قرب يجزي
 لا يكونون كما لا التوارث انما شرع على التعاون ولكل قرابة وتعاون كما يرضي فيهم بغير اسم لام و
 القيام مقام الرجل فيهم بغير اسم الابن والذات منه فيهم اسم العصبية ولا يتحقق هذه المعطيات الا بان
 يتحقق من رواد خد حقه بذلك ويلازم على تركه ويقترب من سائرهم هناك بالدليل اما فضل مسهر على سحر
 فلا يجد له له كثيرا لا ان يكون اسماء هون حاشا انهم مختلفة ولا حصل فيه الا قرب ولا نعم فيما عدا الله من
 رجل النكاح الغالبية مجزأة لا تعد نقصا نافي منها ان السهول التي تعين لها الانصاف يجب ان يكون اجزائها
 فاهما بغيرها باكثر الراي الحاسم فيقول شاذ اني حصل الله عليه وسلم في قوله انا امة امة لا تكتب ولا تحب
 الى ان الذي يلي ان يحاط به به جهنم للكافرين هو لا يجازي الى العمى في الحساب يجب ان يكون بحيث يظهر
 فيما ترتب الفضل والنقصان باحدى الراي فانه الشرع من السهول فضل بين الاول والثلاثين والثلث والسدس
 والثاني النصف والريم والقرن فان خرجت ما الاصل الا الاخر ويحقق فيما تلت مراتب بين كل منها نسبة
 الشيء الى ضعيفه فهاهنا ضعفه من ذلك اذ ان يظهر فيه الفضل والنقصان محسوسا مستتباً ثم اذا احتج
 فضل بفضل يظهر تيسر آخرى لا بد منها في الباب كالشيء الذي زيد على النصف فلا يلبث القائم وهو الثلثان
 والشيء الذي ينقص من النصف لا يلبث الريم والثلث ولم يثبت لخص السهم لان خرجت من حدهما اذ في
 طاعتيهما معا تجازي الى العمى في الحساب قال الله تعالى في حشرهم الله في اولادهم لكي مثل حشر الانبياء
 فان كنيسة فوق اثنتين فلهن ثلثا ما تركه وان كانت واحدة فلها النصف اقول يضعف فغير ذلك
 على الاخر وهو قوله تعالى ارجعوا نساءكم على النساء بما فضل الله لهن من فضلهم لان كانت ابنة
 واحدا حله المال فمن حق البنات الواحدة ان تأخذ نصفه فحقه للضعيف والبنات ان حكموا حكم الثلث
 بالاجماع واما اعطيت الثلثين لانه لو كانت من البنت ابنة لوجب له الثلث فالبنت الاخرى اولى ان لا يرث من
 اعميت من الثلث واما افضل العصبية الثلث لان البنات مونة والعصبان مونة فلم يخط احد من
 لكن كالمالكه ان يفضل من في عوى الدنيا من حظها من جازية وذلك نسبة الثلثين من الثلث

كالكلام والإشارة ذلك ما يوجب ذلك إذا جازهم الأمر تعين القوارب بمقام الميت والميت له
 ذلك في الميت بصل نسبه وشرفه الأقرب فالأقرب يقال صلى الله عليه وسلم لا يرت المسلم الكافر ولا الكافر
 المسلمون أما شرع ذلك ليكون طريقاً إلى قطع المراساة بينهما فان اختلاط المسلم الكافر وقبيل حليته
 دينه وهو قوله تعالى في حكم التكفير أو تلك يدعون إلى الشك وقال صلى الله عليه وسلم لا تقبل من
 أقبل أضافه شرع ذلك لأن من الحوادث الكثيرة الوقوع أن يقتل العاقر من نكاحه جازم جازم جازم جازم
 العرو وغيره فحينئذ تكون السنة بينهم تائيس من فعل ذلك حراً أراد أن يقطع عنهم تلك المفسدة
 وجرت السنة أن لا يرت الله عز وجل لا يود ذلك لأن الله سبحانه والسنة لا يجزى قال صلى الله عليه وسلم
 أن عيات بني الإسماء رقت دونك من العلات أقول وذلك لما ذكرنا من أن التقيام مقام الميت منناه
 على الاختصاص من تحصيل الأقرب بالأبعد والمحرم وأجمعت الصحابة رضي الله عنهم في نكاح الزوجين وأما في
 أن الإجماع الباقى وقد بين ابن مسعود رضي الله عنه ذلك بما لا مزيد عليه حيث قال كان الله عز وجل
 أنت أقبل أنا على أبيك رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيب وابنة ابن وأخته لا يثم إلا بنية النصف
 ولا بنية ابن الشدة من جاق فلاخت أقول وذلك لأن الأبعد لا يرت أحقاب الأقرب فحينئذ هو ما في
 الأبعد أشبه بحق ليدل في ما جعل الله لذلك النصف فالأبنة تأخذ النصف كالأبنة لابن في حكم البكر
 فلم يجم النصف للفقهاء استثنى ما في من نصيب البنات ثم كانت لاخت عصبة لأن فيها معنى من
 التقيام مقام الميت في من أهل شرفه وقال عمر رضي الله عنه في نكاح وأخته لا يرت وأخته لا يرت وأخته لا يرت
 لم يزد من لا يرت كقرباً وتأيم عليه ابن مسعود ويزيد بن شريك رضي الله عنهم وخلائق وهذا القول أو
 لا قول يعقوب بن الشرحم وقضى للحرث بن الشدة من إقامة لها مقام لا يرت عندها وكان ابن بكر يعقوب
 وابن عباس رضي الله عنهم يحملون الحرث بن الشدة وأما الولد فالأبنة لا يرت في النكاح
 وصحابة البيضة فالأخت فيما منه النكاح ثم بعد ذلك من قوله لا يرت كقرباً تأيمه معكم
 من أبواب تدبر المنزل اعلموا أصولك فتدبر المنزل مسنداً عند طوائف العرب
 والعجم وهو اختلاف في أشباهها وحدها وأخت النبي صلى الله عليه وسلم في العرب واقضى الحكماء
 أن يكون طريق ظهر كلمة هو في لارضي عليه من على الأديان وسنم ما دأب أولئك بعد الله ورسوله
 أولئك وبأساطيرها فوجب ذلك أن لا يمتنع تدبر المنزل إلا في العادات العرب وأن تعتبر تلك الصور
 ولا أشباهها فيها وقد ذكرنا ذلك ما يجب ذكره في مقدمه الباب في الإلتفات وغيره من جزم
 المحطبة وما يتعلق بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم
 الزواج فليزوج فإني خير فاعلموا أن حسن البصر أحسن العزم ومن المستطاع فعله بالصوم فإنه له وجاء أعلم
 أن ما بيني إذا أكثر في لغة في البيت صعد فخذه إلى الدرع فحينئذ يكون النظر إلى المرأة الجارية وتشتت قلبه

هذا هو الأصل في
 ما ذكرناه من أن
 الميت له ذلك
 في الميت بصل
 نسبه وشرفه
 الأقرب فالأقرب
 يقال صلى الله
 عليه وسلم لا يرت
 المسلم الكافر ولا
 الكافر المسلمون

انها وتولد منه الى الفرج فحصل الشفة وانما من العلة ولا تبرز ذلك في وقتها وهذا هو
 مخصوص بحجج الطبيعة يعمد من الامعان في الاحسان ونحوه الى اننا وبمساعدة الطبيعة لا اختلاف ويوجهه في
 عطفها من فساد ذات البين فوجدنا طه هذا الحجاب من استطاع الجماع وقد علم بان تهيئته له مثلاً
 امره على ما تأمر به الحكمة وقد راعى على فقيرة اهل استعانة لمن ان يذبحه فان الفرج يبرع اعطى الجهر والعصم
 الفرج من حيث انه سبب لكثرة استنقاصه الذي ومن لم يستطيع ذلك فعليه بالصوم فان سبب الصوم له خاصية
 في كسر قوة الطبيعة وكسها عن غلواها لما فيه من تقبل ما فيها فيمنع به كل حلق فاسد يشا من كثرة الاغلا
 وذلك على الله عليه وسلم على عثمان ابن مظعون السبل فقال يا ابا عبد الله اني انا في كسها كرهه وانفقوا له كسها
 واظفره اصلي لا تفرده اترؤبه النساء فمن عبت عن شئتي فاني كسني اعلم انك انك الما توت والدرة فيه
 من انصارى شقر يومك الى هو ذلك الكسار وهذا لا اجل لان طريقة الانبياء عليه السلام التي انتم لها الله
 للناس في اصلاح الطبيعة وقد علم ان ما يحيا لا سلبها من مقتضاها وقد ذكرنا ذلك مستحقاً فاحسن امر
 لا بد من الارشاد الى البراءة التي يكون تكاسها موازاً للحكمة من قرائنها معاصد قد بينا لذلك
 الصفة بين الزوجين لازمة والحامات من الجانبين متاكدة فلو كانت لها جلبة وسوء في خيرة واطعها
 فطاعتها وفي سببها بذات صفاً عليه ولا من جلا جلت انقلب عليه المصلح مفسداً ولو كانت صالحة
 صلت المذلل كل الصلاح وقبائله اسباب الخير من كل جانب هو عمله صلى الله عليه وسلم الذي استلزم وجوب
 ستارة الدنيا المراجعة الصالح قال صلى الله عليه وسلم تنكح المرأة لا يزوج لها ولها ولها ولها ولها
 بذات الدين تربت يداك اعلم ان المقاصد التي يقصدها الناس اختيار المرأة اربح خصالها غالباً تنكح لها
 بان يزوج في المال ويؤجى من اساقها مصر في ما لها وان يكون ولادة اغنياء كما يجدت من قبلهم و
 تحسبها كسبي مفادها في المرأة فان الفرج في الاشراق شرف وحياء وتجاهلها فان الطبيعة البشري
 في الجمل وكثير من الناس تغلب عليهم الطبيعة وكثيرها اي لعفتها عن المعاصي وكثيرها عن الزينة فترها
 الياد بها بالطهارة قالمال والجماع مقصود من طلب عليه حجاب الرسر والجمال وما يشبهه من الشباب
 مقصود من طلب عليه حجاب الطبيعة والذين مقصود من هذب بالفرقة فاحسن ان ثما وانه امره في هذا
 ورغب في محبة اهل الخدي قال صلى الله عليه وسلم خير نسايك ابل نساء قرين اخن على وليه في
 صبراً وازعاه على زوج في ذات يده اقول مستحب ان تكون المرأة من كثر ذوقها في عادات نساءها
 صالحة فان الناس متكون كمعادن لذهمة الغضة وحالات القوم ودسوسهم خالصة على الامنان
 ويجوز ان لا امر الجمل هو عليه ويان ان نساء قرين خيل المسلم من جهة اخرى انما انما انما على امر
 في صفة وادعاه على الزوج في ماله ورفقة ونحو ذلك وهذا من اعظم مقاصد النكاح وبها يظهر
 قد بلغ المثل وان انت فقتت حال الناس اليوم في بلادنا وبلاوا وراعاة ذوقهم جاءه فجلانهم قدراً

في وقتها وهذا هو

في وقتها وهذا هو

في الصلاة والصيام والصدقة والنفقة قال صلى الله عليه وسلم تزوجوا النور الذي في كعبتي
 بكر الام اقول ثلاث الزينة بعينها تعبر المصاهرة الدينية وكثرة النسل بها تعبر المصاهرة المدنية والولية والولاية
 ان يجاهدوا كل حرة من جهاد وقوة طمعية بما عاينها من ان يطهر نساءها الى غير ذلك بل على نكاحها بالانكاح
 وغير ذلك وفيه تحصيل زوج ونظره قال صلى الله عليه وسلم اذا خطب اليكم من نكحوا منه فليكن
 في نكاحه ان لا تفتلوا تكن فتنة في الارمين وقساكم بعضكم لبعض في هذا الحديث ان الكفاءة
 معبرة في كنه وهي ما يميل عليه لولا ان الناس كما ديكوث الغدح فيها استدل من القدر والتام على مراتبهم
 والشرا ثم لا يحل مثل ذلك ولذلك قال رضي الله عنه لا تستنق النساء الا من اكداهن لكنه اراكن
 لا يتيم احد محرمات الامور نحو قوله المال ركنان المال وقربة الجاهل او يكون ابن ام ولد ونحو ذلك من السبب
 بعد ان يرضى به وشك في ان الخطر مما يرد به المنزل الا هو طاهر في خلق حسنة ان يكون ذلك الصالح
 سببا لصلح لا يدين قال صلى الله عليه وسلم الشؤم في المرأة والدار والفرس اقول التقسيم العصري الذي
 روي به مؤيد الحديث ان هنالك سببا خفيا غالبا يكون به اكثر من وزن المرأة مثلا في ما عاينها
 وادب الرجل اذا ذلك الغربة على شوم امرائه ان يخرج نفسه بترك نكاحها وان كانت جميلة اذ كانت
 الحكمة تحكموا بالامر البكر بعد ان تكون عاقلة بالذات فاها ارضى اليسير لقله خبايتها وانفق وحسنا
 لغرض شراها واقرب التاذب بما امر به الحكمة ويبلغ عليها واحسن الفهم والنظر خلاص الكليات
 فانهم اهل خباية وصعوبة الاخلاق وقلة الاوكاد وهم كالانوار المنقوشة في كيا في زفير النكتة
 الناهية اذا كانت تدب في المنزل لا ينظم الا بذات الغربة كما ذكره جابر ابن عبد الله قال صلى الله عليه
 وسلم اذا خطب احدكم المرأة فانه استطاع ان ينظر الى ما يدور الى نكاحها فليقبل او قل فانه اخبر
 ان يزوجم بينكما وقال هل رايتها فان رايتها فلا تفصل شيئا اقول السبب استعجاب النظر الى الخطية ان
 يكون اللذني وجع على روية وان يكون بعد من التهم الذي يلزمه ان انفق في الكساح ولم يوافقه فلم يرك
 واسهل للتدبر ان رد وان يكون تزوجها على شوقي ونشاط وانفق والرجل الحكيم لا يزوج من غير حجة
 خيرة وشرة قبل لوجه وقال صلى الله عليه وسلم ان المرأة تقبل في حرم وشيطان وتذكر في حرم
 شيطان اذا احلها رجمته المرأة ففقت في قلبه فليعود الى امرائه فليوا فاما فان ذلك يرد فانفس
 احلم ان شهوة الفرج اعظم الشهوات وادفعها للعقل متوجها في هائل كثير في النظر للنساء هجرا
 جوقه عليه السلام المرأة تقبل في حرم شيطان لم ينظر الى امرائه ووقت في قلبه واستنق
 البهاونوكها فالحكمة ان لا يحل ذلك فانه يراعي جيمنا جيمنا في قلبه حتى يحلله ويتصفت فيه ولكن
 من يتقوه وتدبر في نفسه في ذلك القول النساء استلاء حجة التي به وصغر نكاح الى الراجح
 ان لا يتقوه استغفرم تلك الاوجه وايضا فان الجاهل يستغل قلبه ويسلبه عما يحرمه ويغير قلبه

في قوله تعالى
 لا تنكحوا ما نكح آبائكم
 فان كان بينكم وبينهم
 قرابة فلا جناح عليكم
 عليه الا ما كان بينكم
 وبينهم من القرابة

ذكرنا في حق من عليه كالاختصاص والمرأة وعملها والمرأة وعملها وهذا عند النبي صلى الله عليه وسلم هذا
 لا يصل في حق من عليه كالاختصاص والمرأة وعملها والمرأة وعملها وهذا عند النبي صلى الله عليه وسلم هذا
 كذا ما بيننا من الذي فيه بعض بعضا هذا ما بيننا من الذي فيه بعض بعضا هذا ما بيننا من الذي فيه بعض بعضا
 الكفر ولا يصل في هذا الاختصاص وبينه النبي صلى الله عليه وسلم قوله لا يخرج من المرأة وعملها الحديث على خبر
 المسئلة ومنها الشهادة فانه لو جرت الشبهة بين الناس ان يكون الامم رعية في زوجينها والرجل
 في كل واحد من ابناؤه وبنات نسائهم لا يفتى في ذلك الا بالحق من يفتي به وان انت كسبت الى
 قصص قدام القادرين استقرت حال اهل زمانك من الذين لم يتعدوا هذا السقف والاشارة
 امره على ما هو الله مطلق لا يحصى ايضا فان لا يصلح في هذه الغاية لازم والسنن عندنا والخاصة
 والخاصة من الحائرين منها ذكر كان امرها بمقتضى الامهات والبنات او بمقتضى الاختصاص ومنها العدد
 الذي لا يمكن الاحسان اليه في الغيرة والجمعة فان الناس كثيرا ما يفترون في حال النساء ويدعون من ضمن
 ذوات عدي يستأثرون منها حظية ويكرهون كالمسألة فلا هي مربية حظية فتعيبها ولا هي امهات
 امرها بهار لا يمكن ان يفتي في ذلك كل فتى فان من الناس لا يفتي في ذلك ولا هو اعظم المقاصد
 التماس الرجل يفتي بتقيد عدة كثير من النساء وايضا فالكفار من النساء شيعة الرجال وربما يصح
 اسباها فقد التزم بامرهم وذلك ان لا يرفع عدة يمكن لصاحبه ان يزوج الى كل واحد بعد ثلث كاليوم
 بدون كيد لا يدين فائمة الغنى ولا يقال في ذلك بات عندها وتلك اول حكمة وفهم فانه يادة الكفر
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم ان يتكلم ما شاء وذلك لان ضرب هذا الداء اضل من مفسدة غالبة دائر
 حل خطية لا دفر مفسدة لا عمية حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم قد عرفت المصلحة فلا حاجة للمفتي
 ما ركن في طاعة الله واستمال امره دون سائر الناس ومنها اختلاف الدين وهو قوله تعالى لا تدينوا
 حتى تدينوا الا به وقديان في هذه الآية الله جليلة المعربة في هذا الحكم هو ان محبة المسلمين
 المواساة في محبة المسلمين وتبهم لا سيما على جيلاد واجه مفسدة لا منسب لكانت في قلبه الكفر من
 حيث يشعر ومن حيث لا يشعر وان المهر كذا النظر في تقديره بشريعة حاوية قاطنة باصول قواعد التشريع
 وكلياته دون الجوس والمشركون فمفسدة محبتهم خفيفة بالنسبة الى غيرهم فان الرجوع فاهم على الرجوع
 قيم عليها وانما انما جات حوائجهم بايديهم فاذن وزجر السلم الكلية حقت الفساد في حق هذا ان يحسن فيه
 ولا يشترط كشد يد سائر اخوات المسئلة ومنها كون المرأة لا يراخ فانه لا يمكن تحقيق فيها بالنسبة
 الى سائرهما ولا اختصاصها بالنسبة اليها من جهة المقتربين اليه من عانته ولا جاز ان يفسد
 استرها عن استخراصها والفعل لما فان ذلك ترجيح صحت استخراصها فانها ذاتها لا يمكن
 الرجوع وحده انضم ولا ولا هو لا يفسد المستعمل على الاخر المستعمل به في وجهه من الله

من
 من
 من

الأدنى في الأصل فليكون موضوع عدم الاستصحاب هو عدم إمكان ذنب الطامع فيها قبل أن لا ذنب اعتبارا من
 صلي الله عليه وسلم هذا الأصل في تحريم الإتيان كان أهل الجاهلية يتساءلون ما كان الاستصحاب وغيره لا
 حل ما بينه وبين حاشية رضى الله عنها فاذ كانت فداء مؤمنة بأية حصة وجهها واشتد الجاهل الكبرياء
 لحافة العترة عدم قول المحرم خفت النفس ذكوات الضرورة والغزو دات مجيب الغلو لست وحيثها كن
 المرأ أو مشغولة بجلب مسلم إذا فإنا من أصل الزنا هو لا زدها من أصل الموطوع ومن غير اختصاص حرها بها
 وغير قطع علم لا خير فيها لذلك قال الزهري رحمه الله ويرحمه ذلك إلى أن الله تعالى حرم الزنا وأصابها
 رضى الله عنهم سيابا وعرجا من غشبا لها من أصل زوايج من المشركين فانزل الله تعالى والمؤمنات من
 النسل لا يملك أي نفس سلا من جهات الشقي فاطمعة اختلاف الدار ما من من لازم حكام
 وقومها في غير خصص لها وبها كون المرأ نانية مكنسة بأزنا فلا يجزئ لها حتى توب وتطهر
 عليها ذلك وهو قوله تعالى والزانية لا يزوجكم الله أبدا أو مشركا والذين يوفون بعهدهم
 تحت يده وعبادته على حدتها من الإرادة قوية والسلاح عن الفطرة السليمة وأيضا فانه لا بأس من أن تطهر
 ولا توبة ولما كان المصطر من تحريم الطهرات لا يتم إلا بجعل الطهرات لازمة وحقا جليا بمنزلة الاستبراء
 الذي تكتسب منها طهارة وجبت لو كان شهرا وشيئا مما قبل الناس لها بما لا يغير شيئا من أصلها
 وذلك أن يكون السنة قتل من قدم على ذات تخرجهم منه بكاهل أو جريح وذلك بعث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إلى من تقدم بأمره أبو الهيثم بن أبيه إذا نزل لم يمسك في حلق الله تعالى لما خلق الإنسان
 من طين الطير وتعلقت أراحته بهقاء النور بالناسل وجبت في تحريم الشرع والناسل أشد ضرة ويترقى من
 قطع النفس من الاستبراء النفسية اليه أشد حتى كان أعظم سببا للناسل وأكثرها جودا وأضاهها اليه
 احتها عليه هو شوق الغريم فانها كالمسلط عليهم منهم ثم حرم على بطله للنسل أشا عذام أن ينجب ويزوج
 المرأ أو تاتين الفلما وولي النسلة في أديارهم تغير خلق الله حيث منتم المسلول على شيء من أفضائه إلى
 وأشد ذلك كله وظل القلمان فانه تشييد الخلق مع من الجلبون تلت الرجال أقبه الخصال وكان له سريان إلى
 بقطع أعضاء النسل واستعمال الأدوية القاصصة للباءة والتبديل غير اقتصر خلق الله على جبل وأهمل
 النسل فمضى إلى أصل الله عليه وسلم عن كل ذلك قال لا تأكل النساء في أديارهم مخلوق من ألى امرأة
 في جرحها كن نف من الجضاء والتبديل في أحليته كثيرة قال الله تعالى يستألفكم منكم كلكم
 ألى شئتم أهل كان اليوم تنبؤون في هيئة المباشرة من غيرهم سارون كان لأنهم من زيارهم بأخذ
 محبةهم كانوا يقولون إذا إلى الرجل امرأة من خبرها في قلبها كذا والوالد أخول وفرفت هذه الآية قبل
 وأذريها كان في جوامع وأصل ذلك لأنه شوق لا يتعلق به المصير المدنية والمليكة والإنسان استرجع
 نفسه وإنما كان ذلك من تعقبات اليوم وكان من حدان يسير ويشتر رسول الله صلى الله عليه وسلم الغرض

هذا هو الأصل
 في تحريم الزنا
 وهو ما لا يغير
 شيئا من أصلها
 ولا يمسك في حلق
 الله تعالى لما خلق
 الإنسان من طين
 الطير وتعلقت
 أراحته بهقاء
 النور بالناسل
 وجبت في تحريم
 الشرع والناسل
 أشد ضرة ويترقى
 من قطع النفس
 من الاستبراء
 النفسية اليه أشد
 حتى كان أعظم
 سببا للناسل وأكثرها
 جودا وأضاهها اليه
 احتها عليه هو شوق
 الغريم فانها كالمسلط
 عليهم منهم ثم حرم
 على بطله للنسل أشا
 عذام أن ينجب ويزوج
 المرأ أو تاتين
 الفلما وولي النسلة
 في أديارهم تغير
 خلق الله حيث منتم
 المسلول على شيء
 من أفضائه إلى
 وأشد ذلك كله
 وظل القلمان فانه
 تشييد الخلق مع من
 الجلبون تلت الرجال
 أقبه الخصال وكان
 له سريان إلى
 بقطع أعضاء
 النسل واستعمال
 الأدوية القاصصة
 للباءة والتبديل
 غير اقتصر خلق
 الله على جبل
 وأهمل النسل
 فمضى إلى أصل
 الله عليه وسلم
 عن كل ذلك
 قال لا تأكل
 النساء في
 أديارهم
 مخلوق من
 ألى امرأة
 في جرحها
 كن نف من
 الجضاء
 والتبديل
 في أحليته
 كثيرة
 قال الله
 تعالى
 يستألفكم
 منكم
 كلكم
 ألى شئتم
 أهل كان
 اليوم
 تنبؤون
 في هيئة
 المباشرة
 من غيرهم
 سارون
 كان لأنهم
 من زيارهم
 بأخذ
 محبةهم
 كانوا
 يقولون
 إذا إلى
 الرجل
 امرأة
 من خبرها
 في قلبها
 كذا
 والوالد
 أخول
 وفرفت
 هذه الآية
 قبل
 وأذريها
 كان في
 جوامع
 وأصل
 ذلك لأنه
 شوق لا
 يتعلق
 به المصير
 المدنية
 والمليكة
 والإنسان
 استرجع
 نفسه
 وإنما
 كان ذلك
 من تعقبات
 اليوم
 وكان من
 حدان
 يسير
 ويشتر
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 الغرض

وتجتمعت بالسيوف وكبر جهل الملاقاة اذا وضع امر به فليخبر بما جاءه وعليها عليه مراعاة كانت ذلك مسببا
تظلم الناس في ما بينهم بالاركان ونظرة ما ذكرنا وقوله صلى الله عليه وسلم العاقل لا يركب ما لا يصلح عليه وسلم
لا يلحقه في الاقلية قال عليه السلام لا يلحق قبل النكاح اقول الطاهر انه يغير الملاقاة المحرم المعلق بها
وخبره والتسبب ذلك ان الملاقاة انما يجوز للمسلم والمسلمة لا تقتل هذا قبل ان يولها وترى منها بعد النكاح
حلالها قبل ذلك بقدر نية المساواة والموازاة والغازي والارواح حارب ما ذكرناه ذلك الملاقاة كان اصل
الطاهرة في الطهرين ويراوون المستشاة او كانت في ذلك من كل امر بارها يفتي فذلك قوله تعالى الملاقاة محرمة
لا يمسها من الملاقاة والعقب الرجعة مرتان فاطلقتها الثانية فلا يلحق له من بعد حتى ينكحها وتجاوزها وانكحت
الشيئة في ذلك المستشاة بالنكاح واليسر في جعل الملاقاة لا يزيد عليها انها اول نكاحه ولا نه لا يكره من تركي
ومن النكاح من لا يبين له المصلحة حتى يزوج في وقت او اصل النكاح واجبا ويكلمها ثندان ما اشتد لها النكاح
بعد الثانية فلحق معنى الضرر الذي يخلو ذلك انه لو ارجس محال اليه من غير محمل نكاح لاحكام ذلك في
الرجعة فان كان المطلقة احد الزوجين والاشاء ما دامت بدت وحت يد ويدا فلهما اقراره يمكن ان يفسخ
داهما وتضطر ايضا ما يتيقن بها فاذا اقرتهم وذاقت الحرق القهر رغبته بعد ذلك فهو حقيقة المراهول
ايضا فغيبه اذاعة الفقي ومعاينة على سماع داعية الضم من غير ترك مصلحة مهمة واجبا فغيبه اعطاهم
المطلقات الثلاث بزين عيهم وجعلها بحيث لا يبادر اليها الا من لم يفسخه على ترك الطهر في الاصل لول
ارغام انب لا يركب عليه وقال صلى الله عليه وسلم لا سراة رفاعه من خلقها فبنت طلاقها فكنه وضاغرة
ان يركب من ترك مصلحة رفاعه قالت نعم قال حتى تنزل وقسمي لته ويدور عيني ذلك اقول انما شرط تمام النكاح
يدور في الصبيبة فيحقق معنى الصبيبة الذي هو ضرب عليهم فانه لو لا ذلك لاحتمال جل باجله صبيغة النكاح
على اللسان فونطبق في الطهر وهذا مناقضة لقوله في الضرر ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الملاقاة والملاقاة
اقول لما كان من الناس من ينكح بعد الفيل من غير ان يفسد منها ثمانا في العشرة ولا يتركها انفسه
وايضافه رقة واجمال خيرة وتسويم اذ صلح على الموطوع من غير ان يترك في تصاعيف المعاملات
عنه وطلق عبد الله بن عمر رضي الله عنه امر به وهو حلف وذكركم في النبي صلى الله عليه وسلم فتعطل
وقال لدا اجبا ثم فبسته الحق فظهر ثم ظهر فان به الله انطباعه لطيفها طاهر من الرخص اقول
اليسر في ذلك ان الرجل قد يفيض المرأة بغضة طبيعية ولا طاعة لها مثل كوفيها كاشفا وفي هيئة وتغير
قد يبعثها للمصلحة فيكربا قاسما العقل السليم وجه الرغبة الطبيعية وهذه هي المصلحة ولا يكون
النكاح فلا وفيه يقيم التراجع وهذا داعية توجب هدر النفس على ما لها وترك اتباعها وقيل قد
الامر ان على اكثر من الناس فلا يكون ضرب حل يفتق بما الفرق فيجعل الطهر غنة للرغبة الطبيعية و
الحبس غنة للبغضة الطبيعية ولا فدام على الطلاق على حب رغبة فيها غنة للمصلحة العقلية واللبنة

في قوله صلى الله عليه وسلم العاقل لا يركب ما لا يصلح عليه
في قوله صلى الله عليه وسلم العاقل لا يركب ما لا يصلح عليه
في قوله صلى الله عليه وسلم العاقل لا يركب ما لا يصلح عليه
في قوله صلى الله عليه وسلم العاقل لا يركب ما لا يصلح عليه

انسانا في اقليم من اقاليمها لم ينشأ الناس الا وهو يحب ان ينسب اليه وجدا ويكره ان يقدم من غيره
 انهما للهوا لعارض من كذا ذاء النفس وعرض من قدمه غير اوجلي بقدره ونحو ذلك ويحب ان يكون ان كان
 ينسب اليه ويقوم به يده مقامه فيها اجتماعا اشتراكا اجتماعا ويزولوا طاعة فمطلب الولد فدا الحق هو
 ان اسقط هذه الفضلة الا لمعنى اجتماعهم من غير ان يكونوا من ابناء هذه المقام التي تحري الجيرة
 ويجري فيها المناقضة والمشاقة والاستيفاء لكل ذي حق حقه منها والنهي عن الظلم فاما في ذلك وجب ان يحسن الشك
 عن النسب بل عليه انه عليه ولم يولد في ارض العالم غير انما قيل معناه التجهيز وقيل الحقيقة اقول كان اهل العالم
 يتفقون الولد بوجوه كثيرة لا تحصى اسماء في الشعر وقد ثبت لبعض ذلك حاشية رضى الله عنها فلما ثبت النبوة
 عليه السلام عليه وسلم سدد هذا الباب حيث سبب العار وذلك لان من لم يعلم الضرورة التي لا يمكن بها من ان ينسب
 الىها اختصاصا بل اهل بامر الله حتى يثبت له بالجد زحام حل للملوك ودا سار من مقتضى ذلك انما هو
 الشبهة الراسخة وان تنفى الولد من غير اختصاصا لعمام لا ينفرد اذ فيه بامر وزجر له ان يقدم من غيره والى
 هذا الاشارة في قوله عليه السلام لعالم انما يريد معنى الحقيقة كما يقال بكرة الزمان بكرة الحج وايضا فاذنوا
 الحقوقي وادعى كل نفسه وجب ان يخرج من مقتضى بالحق الماهرة للسمي عن عدا جهل الناس الذي يقتض
 بما يزيد الاثمة عليه ويقوم باب غريب المحذور ليعتد فيه بانه حتى الله وكان مع ذلك امر اخفا لانكم الا
 من جهة قوله فمن هو ذلك ان يخرج بخلافه لا يستلزم من الله عليه وسلم مثله هذا المعنى حيث قال ففقه العالم
 ان كذبت عليها فقولنا انك واليه الاشارة في قوله وللعالم المحل ان يريد معنى لرحم بالحجوة قال صلى الله عليه
 وسلم من ادخلني غويا به وهو يعلم انه خذليه فالجدة عليه السلام اقول من الناس من يهتبه مقاصد نبوة
 فيوعب عن ابيه وينسب في غيره وهو كالمحقق لانه يتحيز لابي فانه طلبه قد نسله النسب انما المتفح عليه
 وترك شكره وسماءه معه ايضا فان الضرورة والمعاونة لا بد منها في نظام الحق المادية ولو فقه باب الاتفاق
 من كلاب لا يهلك هذه المصلحة ولا تحلكت اسباب القبايل قال صلى الله عليه وسلم انما امرؤ اذا حلت على قوم
 من ايسر منهم فليست من اسمهم ونزل على الجدة واما رجل يحذر ذلك وهو غير اليك اجتماع الله منه
 او فقه حله في الخلائق اقل لما كانت المرأة مؤمنة في ابوة وغيرها ما مودة ان لا تنسب لهم من انسابهم
 وجب ان ترقب في ذلك وانما عوقبت على هذا لانه سقى فلا طبال مصلي العالم ومناضلة لما في جولة الله
 او ذلك جال لبعض الملا على حيث امر بالاجاء لصلح النوح وايضا في ذلك تخيبك لولده وتشتوي
 وحل تمل الملك على اخوين والرب اذا انكر ذلك فقد عرجه لالذ الدائم والعا والذى لا يفتي حيث لا نسل
 واضاع نسبه حيث لا متفق عليه وهو يشبه قتل الا لا من وجه وعرض والذلة لذلك الدائم والعا
 الباقي لولده المهر اعلم ان العرب كانوا يتفقون عن اولادهم وكانوا القبيحة امر لان عدهم وسنة هو
 وكان فيها معناه كثيرة راجعة الى المصلحة المدنية والدينية والنفسية فابقتها النبي صلى الله عليه وسلم وحلها

ح

ع
 في قوله
 من ادخلني غويا به
 وهو يعلم انه خذليه
 فالجدة عليه السلام
 اقول من الناس من
 يهتبه مقاصد نبوة
 فيوعب عن ابيه
 وينسب في غيره
 وهو كالمحقق
 لانه يتحيز لابي
 فانه طلبه قد
 نسله النسب
 انما المتفح
 عليه

ح

ح

في قوله
 من ادخلني غويا به
 وهو يعلم انه خذليه
 فالجدة عليه السلام
 اقول من الناس من
 يهتبه مقاصد نبوة
 فيوعب عن ابيه
 وينسب في غيره
 وهو كالمحقق
 لانه يتحيز لابي
 فانه طلبه قد
 نسله النسب
 انما المتفح
 عليه

اذ لا ذكرنا لعلوا الحمد وثبتوا من امرنا انما سبقت وانطلقت قضايانا وصلى الله عليه وسلم في الاصح بالخصامة
 عند المشاجرة منها لانه انما سبقت بالاكتر في بالوكيل والدليل ولا ينظر الحسن في الخصامة ولا يكتفى في المصلحة
 فان لم يجدوا رغبين منهم فاعتدته من امرنا وقالوا لصوت الله صلى الله عليه وسلم ان رغبنا كان لغيرنا رغبة
 وقد اريد بسبقه وتجريته له رجاء وان ابا يملق دارا ان يترجم حتى قال صلى الله عليه وسلم ان سبقت برطام سبقتي
 اقول وذلك لان اثم هذا الخصامة وارغب من فاذا انكسر كانت كالماء كونه تحتها واستاهل اوجب لغير الحسن اليه
 وسئل خلا ما بين ابيه وامه وذلك اذا كان سبقتا اعلم ان الاصل في الطبع والاستغفار معايشه الا يستأذن
 بينهم ولا تخافون الا بالافترار والرجوع فيما بينهم ولا ائنه ان بالمراساة ومن عاين الحق لم من الجانبين في الحق
 على مرتبة واحدة بل من سبقتا تخلص باخلاها الذي التزمه اذا ما هال الارتباط الواقع به في السلمين ومن سئل الله
 صلى الله عليه وسلم ان لا يعاديه بغيره محسني فقال حتى السلم على السلم فحسن ذلك السلام وصادا للمسلمين وادله الحارثي
 اجابة الله عن خشيت انما طس في رواية مرسلة السادسة انما استغفر الله قال صلى الله عليه وسلم
 طهر انما به وهو العا في بعض الاسرة الشرف ذلك ان الله لا يخلص المست خفيته انما يؤمنون به ولا يخلصون
 الوارثين اهل الحق ليجازي ولا راسم فذلك هذا الاشياء فيكم بينهم ويتكلموا فيهم والفتنة وان زبارة والمنا
 راجب السبي صلى الله عليه وسلم من سبقتا من جهاتنا انما انما لعلوا صلى الله عليه وسلم سبقتا ذلك
 محم فخرجت كساب الذنابات فزادوا لعلوا الواقع بين اهل المنزل من ان حيرة ما ملكت بيده اما ان حيرة فذلك ان
 البصر حيا واما ما ملكك البصر فعمل النبي صلى الله عليه وسلم على وتبينوا احداهما رغبة بين سبقتا انما انما
 والثانية رتب اليها وحس عليها من غير حجاب اما الا في المثال صلى الله عليه وسلم لعلوا لعلوا وكسبوا و
 لا يخلص من العمل لا يخلص وذلك انه مشغول بغيره من الاكساب فوجب ان يكون كفايته عليه في العمل
 عليه وسلم من قد ان ملوكه وهو في حال جلاله والعلو وقال عليه الصلوة والسلام من رغب عتبة فادله
 حركته انما قول ذلك ان اشاد ملكك عليه مزبوعة عن ان يفعل ما فعل قال صلى الله عليه وسلم لا تفلح قوة عشرين
 جلالا الا في صدق من حردوا قول وذلك سبقتا لعلوا ولا معان في الترتيب نداء على الجلال والكرامات
 ان يما لب في حق نفسه اكثر من عشرين جلالا كذلك ما امر به ونحو ذلك والمراد بالجلال الذل المسمى به في الشرع
 وهو قول القائل حسبك الله وادركت هذا الوجه اقرب فاللعلوا لم زالوا في ذك الذن من حشر في حشر
 الترميم واما الثانية فنقله صلى الله عليه وسلم اذا حشر احدكم خادما له فما تم ثم جاء به وقد قتل في حركه ودخا له
 فليعبد الله فلما كل فان كان الطعام مشغولا قليلا فليصم في يد له منه اكله وان اكله في قوله صلى الله
 عليه وسلم من ضرب خلا ما له سبقتا انما له وكلمه فان كفارة ان لم يقره وقوله صلى الله عليه وسلم انما
 احل لكم خادما فذلك اسما هو فليصم في يد صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة فليصم في يد صلى الله عليه وسلم
 منه عضوا من النوا اقول الحق فله يتم مثل اسلمو وذلك حايبه من غيري من نوا فاقاوا اهل الله به

في قوله صلى الله عليه وسلم
 ان رغبنا كان لغيرنا رغبة
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 ان سبقت برطام سبقتي

في قوله صلى الله عليه وسلم
 ان سبقت برطام سبقتي

في قوله صلى الله عليه وسلم
 ان سبقت برطام سبقتي

[illegible][illegible]

انه حيا فسطط بشي القضا فانه من جرح وفيه مصداك كثير في لشاره تعالى اليها بقوله وكلف القضا
تجربا او سلكا كذا في كتيب الزا لا لا اناس اكثر الكبار في جميع الاقنان وهو من اصل ما تصفيه
الجملة الانسانية فان الانسان حيا ملة من لحيه يخلق على العذرة ان يراجه اسر كل موطو مة كساو اليها ثم
الا ان الانسان استوجب ان يعلم ما به لاصلاح النظام فيما بينهم فوجب عليهم ذلك والمركب اجترى على امره
ودينو فاقتر المصلحة امره في نفسه للدين في كل المصل واما ما يوصى هؤلاء الثلث مما ذهبت اليه الامنة
مثل الصالح ومثل الخلوب من غير ان يقتل احد من يقول بالتحديد بين اسيرة الخلوب فيكل ارجاع الى احد
هذه الاصول واعلم انه كان اهل الجاهلية يحكمون بالقساة وكان اول من قضى بها ابو طالب كما يثبت ذلك
ابن عباس رضي الله عنه وكان فيها مصلة عظيمة فان القتل بها يكون في المراضعة القليلة والبالغا المظلمة حيث
لا يكون البينة فكل محفل مثل هذا القتل قدرا لا يفتري الناس عليه ولعل الفساد ولو اجاز بدعوى اهل الجاهلية
المقولي بلا حجة لا دعي ناس كل من يماؤ وكه فوجب ان يؤخذ بايمان جماعة عظيمة يقر بها قرة وهم
محمسون رجلا نقضوا بني حبل الله سلموا وتبعتها واستعلت الفقهاء في هذه التي يدر عليها اقساما
فقتل رجلا فقتل بها اثر جرحا من غويل وتحت في موضع هو في جنة قوم كحيلة ومسجد دار ومثل ما لوخذ
من قصبة عبد الله بن سهل وجد قبلنا اخيه يكتتب في ذبه وقيل بجو كقتيل وقام لوثر على احد انهم
القاتل راخبا لمقتول واستهاد في ذك النصاب فوجه وهذا مأخوذة من قصص القسامة التي قضى بها ابو
طالب بن حميد عليه وسلم دية الكافر نصف دية المسلم اقول السبب في ذلك ما ذكرنا قبل ان يجتنب ان يترك
بالجملة الإسلامية وان يقتل المسلم على الكافر لان قتل الكافر اقل اقساما من قتل المسلمين واول مصيبة
فانه كافر سبأ لا جعل يذبحه يقتل شعيرة من الكفر وهو من ذك ذنبه وخطينة وفساد في الارض فناس
انكسفت دية وتقتل على الله عليه وسلم في الارض بقره حيا وامر اعلم المحبين فيوه وجان لونه
نفسا من النفوس البشرية ومقتضا ان يقيم في حوزة النفس كونه طرعا وعرضا من اشكال لا يستقل
بدنهما ومقتضا ان يحل بمنزلة سائر الجوارح في الحكم بالمال فومحى الوجان فحل دية ما هو اقل من ذلك
عليه العدل واما التقدي على الكافر ان الانسان يحكمه مبن على حصول اسرها ان ما كان منها عمدا فدية
الا ان يكون العضا فيه فمعضيا الى الهلاك فذلك ما يمتنع القضا من فيه فلهما تعالى النفس بالغير
والتيق بالتيق والاك لا تق والاك ذن والاك ذن واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين
محمدا واليدين باليدين والاك لا تق والاك ذن والاك ذن واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين
يقض على اليدين بعد الحق الموحية فان كان كبر العظم فلا قصا ولا نيلك منه الهلاك وما عن
بعض التاميع لكثرة بلطمة وقصة بقره واثبات ما كان الله لقوة نافية في الانسان كالبلطش
والشوق الجهر بالسبع والفعل والباءة ويكون بحيث يصير الانسان به كل على التاميع لا يقبل على

دوس من يترك
الدين واليدين
نيل منه

فان كان كبر
السبع بالسبع
منه ذك

[illegible]

۱۰ خدیجه کبری (س)
 ۱۱ الرضا (ع)
 ۱۲ عباس (ع)
 ۱۳ علی (ع)
 ۱۴ علی (ع)
 ۱۵ علی (ع)
 ۱۶ علی (ع)
 ۱۷ علی (ع)
 ۱۸ علی (ع)
 ۱۹ علی (ع)
 ۲۰ علی (ع)
 ۲۱ علی (ع)
 ۲۲ علی (ع)
 ۲۳ علی (ع)
 ۲۴ علی (ع)
 ۲۵ علی (ع)
 ۲۶ علی (ع)
 ۲۷ علی (ع)
 ۲۸ علی (ع)
 ۲۹ علی (ع)
 ۳۰ علی (ع)

الحكمة المحمدية على كل شيء لا يخرج من ذلك الا ما هو من الله عليه وسلم فاما ما هو من غير الله عليه وسلم فليس له ان يخرج من ذلك الا ما هو من الله عليه وسلم
منه ثم قال لا يكون ما قلنا عليه يقولون ما نقول الله ما خشيته الله ما استحييت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فوقنا من الله عليه وسلم احد زيات من غير الله عليه وسلم في السبب في نصيب هذه الارب النسبة الى السائر للورد
ان سائر الورد ولو هو من مفسد بالفضل ان يكون سائر متاعا وقطع الطريق او زنا او قذف او ما هذا فعند ان
عظمة الفساد دور الضياء في ذلك نقص من ما ثمرة وانما الحبيب صلى الله عليه وسلم يضر اربا ربنا
مفسد الفاضل والفسد ينفذ ان تكون اقل من غير الشئ بمنزلة نصيبه ثم ما كذا الفساد كجمل العباد رضى الله عنهم
سائر عما تارة ما من حق كتاب الله فلا يخاف من غير النصيب من اقل الورد وما كذا ان لا ينفذ على ان لم
يكن في حق الله والفساد حكم المتقين والبر والتقوى فعند ذكرنا من قبل قال النبي صلى الله عليه وسلم انما
اختلف الدين بينكم فيكم انهم كانوا اذا سرتهم الشريعة تركوها اذا سرتهم فضعف اقام الحلال والحرام
لو عرف طاعة الله في حقهم لو قال صلى الله عليه وسلم من سلك شفاقة دون حبي من سلك
فقد سلك الله اقول على النبي صلى الله عليه وسلم ان خطاه لا الشرف واللسان سمع والذبح سمع والشفاعة في حقهم
انما نزلت عليه لا سمع وانما اهلها شئ الناس من الاولين لاخير قالوا ذلك ويجعل في الشفاعة والسماحة في حقهم
مناقضة لشرع الله للورد وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا من الورد والورد في غير ذلك ان يكون سائر
الناس من فاسد الحق لا يلحقه كفاية والشيء اذا لم يكن له كفاية ما كان لم يكن في حقهم صلى الله عليه وسلم
والذي ينفذ سائر ان لا يلحقه كفاية والشيء اذا لم يكن له كفاية ما كان لم يكن في حقهم صلى الله عليه وسلم
الملة والثانية في غير ذلك في الاول قوله صلى الله عليه وسلم من ذكر الله دينه فاقبلوه وذلك
لا يوجب ثوابه الا انما سائر على الخوف من الملة لا لا تقرب باب هذه حربة الملة ومروءة تعالى
ان يحول الملة الله وية عجزت به من المحول حيلة الذي لا يتفاد عنه وقفت الذي يقول ليدل على الصلابة والزل
او تكرب رسلنا وقصصهم فيهم استعجزوا صرحا بالبر في ذلك ان كان ضروريات الدين فقال الله تعالى وقطعوا في
دينهم كانت من يده شفاقة من صلى الله عليه وسلم ونعم فيه حقها وجعل في ذلك فاعطى النبي صلى الله عليه وسلم
رسمه وذلك لا يقتضيه في دينه من المسلمين والشرف والادب الظاهر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما
روى عن كل مسلم فيهم شرفا لا يأتى بها اقول السبب في ذلك ان لا يملكهم ولا يكره سائرهم احدى
المسئلة في حقهم صلى الله عليه وسلم اجماعا بان يكون منهم بحسب نوازل في حقهم صلى الله عليه وسلم
في بلدهم وجعلهم لم يطلعوا في حقهم صلى الله عليه وسلم في الناحية قوله تعالى ولا تفتنهم على اخره فقلوا انما يفتنهم على
يبتغون الى اخره وقوله صلى الله عليه وسلم اذا نودي للحل في حقهم صلى الله عليه وسلم اقول السبب في ذلك ان لا يملكهم
مروءة فيما حبوا ولا يحلوا لاجتماع الناس في الاقاليم من رجل بجزء لا يحلوا على نية ان لا يحتمل نصرة الرجال فلو
ولم يفتل لعل الحفلة في ذلك سائر ففعلوا وهم تجردوا في هذا عظيم ليل في كتاب هذا الفساد في ان

لا يفتل

نبي

والعقوبة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم آخر سبيل الله معه عليه منكم فسيكون له العاقبة
 النهاية وحسب ما ينبغي أن يكون الامم والجزر يحللك اقول العمل بالحق بالحق في حقه ومن لم يحرك فاقوه
 معنى المتصالح بالنسبة الى الصراط المبدأ ما منها ما هو على النية والارادة به من اقرب ما هناك فلا حاجة للشبهة
 يوم القضاة تظهر عليه عليه وسبق به بعون وما في العمل قال عليه السلام في قوله تعالى لا تعجلن بالدين حتى
 في سبيل الله اتموا اهل احوالكم عند دينهم بزرركم الا يدروا وحفظوا من طوعوا حتى لما جاء اهل من طوعوا بالحق
 تسرع في الحق حيث شاءت قرأتوا في ذلك الصالح اقول الذي قيل في سبيل الله يحقهم فهو مصلحتان
 احدهما انه على نفسه وادارة كامة لم يسهل على من اللق كانت منعمة في حق جوده الدنيا وانما هن في الحق
 جعل مشغول بامر مصلحته بتمام نعمة خلاف الميت الذي ابتلى بامر ارضي شديدة لتقوى ربه وكفيرة كذا
 ما كان فيه والثانية انه شبيه الصالح لاهية المتوجه الى تمام العالم المتكامل منها حلوة القدر من المشككة
 للمعروف فلما انعمت نفسه وهي متعلقة من الشئ في اقامة حيزه في حق ربه وبين حظيرة القدر في سبيل الله
 من هذا الاثر النعمة والارادة وتنفس اليه وحظيرة القدر في اتمائها في حق العمل وحسب هذا فركبت
 من اجتماع هاتين الخصيتين مع كجحية متماثلة به تحمل نفسه معلنة بالدين بنحوه وذلك لان خلقه في حق العمل
 طوي حتمه الى اهلك ومنها انه يقتل به ذلك طوي شخصه كما به طوي لانه من المشككة بمنزلة طوي
 من دواب الارض في طوي احكام النفس جاكوكية استخرجت من خلق ومنها انه تحمل نفسه في راحة بعون
 ان وكما يقتل النعمة والارادة بالخلق والشريعة مست الحاجة الى عبيد الله في حق النفس على عبيد الله
 مشبهة به فان الشريعة انما هي من نظام الحق للدين والملة وبكيد النفس في العمل بها في العمل والارادة
 للدين الرجل في العمل الذي يحكمه فمن يخال في سبيل الله قال صلى الله عليه وسلم من فاضل فتلك كذا هو العلم
 فهو في سبيل الله اقول وذلك لما ذكرنا من ان الاحمال اجساد وان النيات ابدان وكلها في العمل بالنية لا عبادة
 بالمحسوس الا بالارادة وبما لتقدير النية فائدة العمل ان لم يقرب اليه فكانت كونه ما لم يطلو بدت تعظيمه وهو
 قوله صلى الله عليه وسلم ان المادية احوالها ما لم يمسسها كذا قطعوا واذن الاكوا ما معكم وحسبهم العز واذن
 كان من تقرب فان النية لو قد تحق برب حبيب الاجر قال صلى الله عليه وسلم البكة في فاضل العمل وقال صلى
 السلام الخليل محمدا في فاضل العمل في يوم القيامة الاجر النعمة اعلم النبي صلى الله عليه وسلم بعشر
 بالخلابة العامة وعلبة دينه سائر احوال لا يفتق الا بالكلية وادعوا لولاه فاذا تركوا العمل اذا نادى الله
 احكامهم الذي وعلب عليهم اهل سائر احوال قال صلى الله عليه وسلم من اجسبر رسالي صلى الله عليه وسلم بان الله في
 نفسه يعاقبه فان شربه ودية وروية في قوله في يوم القيامة اقول ذلك لانه تعالى في خلقه رغبة
 وفي رغبة وروية فصار على ذلك متصوبا بصحة في قضائي فيه فظهر به انما كل ذلك جوده به ومنتفع
 صلى الله عليه وسلم ان الله في كل احوالهم الواسعة لانه في الحق حيا في حبه في حبه والرحمة في حبه قال

الاشارة

في قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم آخر سبيل الله معه عليه منكم فسيكون له العاقبة
 النهاية وحسب ما ينبغي أن يكون الامم والجزر يحللك اقول العمل بالحق بالحق في حقه
 معنى المتصالح بالنسبة الى الصراط المبدأ ما منها ما هو على النية والارادة به من اقرب ما هناك
 فلا حاجة للشبهة يوم القضاة تظهر عليه عليه وسبق به بعون وما في العمل قال عليه السلام
 في قوله تعالى لا تعجلن بالدين حتى في سبيل الله اتموا اهل احوالكم عند دينهم بزرركم
 الا يدروا وحفظوا من طوعوا حتى لما جاء اهل من طوعوا بالحق تسرع في الحق حيث شاءت
 قرأتوا في ذلك الصالح اقول الذي قيل في سبيل الله يحقهم فهو مصلحتان احدهما انه على
 نفسه وادارة كامة لم يسهل على من اللق كانت منعمة في حق جوده الدنيا وانما هن في الحق
 جعل مشغول بامر مصلحته بتمام نعمة خلاف الميت الذي ابتلى بامر ارضي شديدة لتقوى ربه
 وكفيرة كذا ما كان فيه والثانية انه شبيه الصالح لاهية المتوجه الى تمام العالم المتكامل
 منها حلوة القدر من المشككة للمعروف فلما انعمت نفسه وهي متعلقة من الشئ في اقامة
 حيزه في حق ربه وبين حظيرة القدر في سبيل الله من هذا الاثر النعمة والارادة وتنفس
 اليه وحظيرة القدر في اتمائها في حق العمل وحسب هذا فركبت من اجتماع هاتين الخصيتين
 مع كجحية متماثلة به تحمل نفسه معلنة بالدين بنحوه وذلك لان خلقه في حق العمل طوي
 حتمه الى اهلك ومنها انه يقتل به ذلك طوي شخصه كما به طوي لانه من المشككة بمنزلة طوي
 من دواب الارض في طوي احكام النفس جاكوكية استخرجت من خلق ومنها انه تحمل نفسه في
 راحة بعون ان وكما يقتل النعمة والارادة بالخلق والشريعة مست الحاجة الى عبيد الله في حق
 النفس على عبيد الله مشبهة به فان الشريعة انما هي من نظام الحق للدين والملة وبكيد النفس
 في العمل بها في العمل والارادة للدين الرجل في العمل الذي يحكمه فمن يخال في سبيل الله قال
 صلى الله عليه وسلم من فاضل فتلك كذا هو العلم فهو في سبيل الله اقول وذلك لما ذكرنا من ان
 الاحمال اجساد وان النيات ابدان وكلها في العمل بالنية لا عبادة بالمحسوس الا بالارادة وبما
 لتقدير النية فائدة العمل ان لم يقرب اليه فكانت كونه ما لم يطلو بدت تعظيمه وهو قوله صلى
 الله عليه وسلم ان المادية احوالها ما لم يمسسها كذا قطعوا واذن الاكوا ما معكم وحسبهم العز واذن
 كان من تقرب فان النية لو قد تحق برب حبيب الاجر قال صلى الله عليه وسلم البكة في فاضل العمل
 وقال صلى السلام الخليل محمدا في فاضل العمل في يوم القيامة الاجر النعمة اعلم النبي صلى الله
 عليه وسلم بعشر بالخلابة العامة وعلبة دينه سائر احوال لا يفتق الا بالكلية وادعوا لولاه فاذا
 تركوا العمل اذا نادى الله احكامهم الذي وعلب عليهم اهل سائر احوال قال صلى الله عليه وسلم
 من اجسبر رسالي صلى الله عليه وسلم بان الله في نفسه يعاقبه فان شربه ودية وروية في قوله
 في يوم القيامة اقول ذلك لانه تعالى في خلقه رغبة وفي رغبة وروية فصار على ذلك متصوبا
 بصحة في قضائي فيه فظهر به انما كل ذلك جوده به ومنتفع صلى الله عليه وسلم ان الله في كل
 احوالهم الواسعة لانه في الحق حيا في حبه في حبه والرحمة في حبه قال

ففيه ذلك بعد ذلك ثم اهل الرأي يكون امر لا يختلف عليه لا جليله وبه جميع اختلافه حتى جعل الله عليه السلام
واجماعه رضي الله عنهم في المبادئ من بعده الائمة الصالحة واليهود والعلوية والنجاشية من بعدهم وان لم
يخضعوا اليه كما كان العباد في ذلك زمان وما القوم من بعدهم من النجاشية قالوا ان الله عز وجل خلقنا من اهل
الارض خلقا واحداً ولولا ذلك لكانت الارض كلها امة واحدة ولولا ذلك لكانت الارض كلها امة واحدة ولولا ذلك لكانت
ارض الله حنة قال الله عز وجل استغفر الله لي ولجميع المسلمين فاستغفر الله لي ولجميع المسلمين فاستغفر الله لي
لما خشيته به واختلعت السنن في كيفية قسمة الارض فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اناة الفرض فقسمة يومه
فان على اهل حنيفة على الاعراب حنيفة وكان ابن بكرضي الله عنه يقسم الفرض للمسلمين في كفاية الفرض فقسمة
عن بعض من عنه الدوا على السوايق والحقا قالوا في ذلك من يولد والرجل - عياله والرجل - وحاشته وانما
في كل ما كان مثل هذا من الاختلاف ان يحمل على انه انما فضل ذلك على الاجتهاد وهو على كل المصير يوجب ان
في حقه ولا راضى الله عليه في كل ما كان في ذلك من شاة قسمة في الفرائض وان شاء الله وفيها عني
المراد في كفاية رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم نصيبها او في قسمة نصيبها عن اهل السواد وانشاء
اسكنها الكفار في ذلك لنا وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم ما قلنا من كل حليم وانشاء وانشاء
و فر من عمر رضي الله عنه على المؤمنين ثمانية واربعين درهما واهل البيت عشرون على الفقير
المعقل انني عشرون من هذا كله ان قدره فهو على الامام بقول ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولان ذلك اختلفت بينكم
وذلك الحكم عني في قسمة اهل البيت جميع ما اختلفت فيه بين النبي صلى الله عليه وسلم وخلق الله رضي الله عنهم
وانما اناهم الله لنا الغنيمة والفقير لما يقبده النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ان يحمل الغنائم لا يحسن قبلنا ذلك
باق الله تعالى منقضا ونجنا فاسكنها لنا وقال صلى الله عليه وسلم ان الله فضل اهل الامم واحل لنا الغنائم
وقد مر حنا هذا في هضم الاول فلا فضل لاهل في المصاحدين ان امانات المقامد اسكنها ابقاء ما من
لا يقدر وت على شيء من امانة الاحياء بالخير والفضل منهم ومنها حفظ المدينة عن شر الكفار رسل الشوك وحقا
التمانية والشمس والكلع ومنها تدبيل المدينة وسياساتها من الحراسة والقضاء وادارة المردود والحسنة
ومنها حفظ المدينة نصب الحكباء والاعيان والموثوقين والمدبرين ومنها منامهم مشتركة كمن لا اناها وبنائها فقام
ونحو ذلك وان البلاد على قسمين فكل واحد لاهل الاسلام كالحجاز في غلبه المسلمين وقسوة الكفار اهل الكفار
فصل عليهم المسلمون بة او حكام والعسكر الثاني مجانب في شئ كثير من جميع الرجال واعلاد اهل البيت
القضاء والحرمات القتال والاول في مجانب الالهة الاشياء كاطلة وافوق واراد التبرع ان يذهب عيت المال
في كل بلاد على اهلها فحصل معشر الزلوة والنشر ما يكون فيه كفاية المقاب في الاكثر من غير ما طهره الضمير
والفرق ما يكون فيه اعداء المقابلة وسفلة الملة وترى الامانة فانه حاكم بة نية في الملة والفرق
من الغنيمة والفقير اقل من مذهبهم من الضمائر ومذهب النوا معهما اكثر من مذهبهم منها انما الغنيمة اما يحصل

الاكلية والشراب المتفق على مراعاة اذ هو في مطعمه مشرب ومطعمه قايما به هو غير وعينه في من
 الطهي والاكل كان ذلك كالامر بالمطعم عليه الانسان عند سلافة وراحه وظهر مقتضى خبره من اجتماع
 افراسه ومنه وتراعى بعضها لبعض وكانت لهم من اهلها ذلك كما يقع من شغلها على عملها الحكمة العبدية فيها
 في كل ذلك ما يرجى فقد ولا يخفى جهرة بحكم الطب القوي ومنهم من ليسوا على قولنا ان احكامها على قبيح
 ملته ومنهم من يرى انها كماله ولو كان هو وحكما انهم وذهابهم ومنهم من ليسوا بها على غير ذلك وان كانت بعض
 منها فيجب لتبعية عليها والامر به لا يجبها او في بعض الاحكام فاسد بحجة ان النبي عنها اكلها وشربه عليها
 البعض الاخر غفل من المعنى فيجب ان يقع على امره وخص في كماله بيقينها والتفتت عنها احد علماء العلم
 ثبت النبي صلى الله عليه وسلم لها والعلم في ذلك امر فتمت ان الاشتغال بها لا يشغل اليأس في كرامه و
 يكون مصداقه القليل فيجب ان يملك هذا السر بغيره ان ليس قبلها وبعدها ومعه اذ كان في السر
 طمينا فاما ان يكون فيها ما يذكر للمعروف ويحجب الفكر في جانبها للقدس ومنها ان بعض الامثال
 والمبادئ اساسية في الاشياء الطيبات حيث انهم لم يمتثلوا في مقام احد وقولته لتبعضها بعضا لارحالة
 فكل من الانسان ما جعل للشراب منهم وانها الما فيها الخبيثة فيفسد سمها فيان فيفسد عنها الالهة ان
 غير ما حسنت عليه المعصية كما في فعل واحد لا كل اهل المصطفى وتبعضها مخرجة للشيء الطيب فيفسد
 الملائكة كالذكر عند لوح البيت والخرق منه ويجب ان يحجب عليها ومنها الاحتراز عن ما لا يحق
 فيها التاذي بحكم القوية كالنوم على سطح غير محرم وذلك المصالح يصح عند النعم وهو قوله صلى الله عليه وسلم فان
 الذي تبيته تفعل على هذا ومنها عاقبة الاكل فيها استعادة من اللزوم الباطن والمعنى في الاطعمة ان
 بالحاجة الدنيا فاسمها ذكر الله واجب لاكتنازها في الدنيا وتبعضها الذمات في نفوسهم فيجوز ان يحجب نفس
 تصنع القوي القوي كالحرية القوي والماء في الاشياء المصنوعة فيها المصطفى وافر الالهة الفضلة و
 المعصية والخلق ونحو ذلك وان لم يصر سائر احوالهم بالكمالية ويستحب في كثير من الامور ومنها الاحتراز
 عن ما يات في الدنيا وتعلق الانشغال بأهل البدايات من سبله فيكون له احكام للنوم ليحصل النعمان في الاطعمة
 الاطعمة والاشربة اعلم انه لما كانت سعادة الانساق والاخلاص لا بد من اللزوم كرامها وشقاوتهم
 في هذا داهي او حجة بعض النفسانية وكذا الموضع النفساني انما يخص عن استيلاء من راحه الى احدى
 الوجوه فيها افعال تلبس بالنفس من كل وجه من وجهها وقد يمتدح عن سبله من هذا الكتاب ومنها من
 قوله في النفس هي في ذمة قبح شجاعة الشياطين التبدل من الملائكة ويحقق انهم لا خلاص الله الحر من شدة
 فيفسد في حيث لا يشعر من فقلت النفس الاحقة بالمادة الا على التاكد ان لا توارث البهيمية من حكمة
 القدس شجاعة تلك الامور كما تدعى الطبيعة كراهية المرق البشري ورجل لطيفه ورسمه باناس من كبحهم
 برؤس تلك الامور والاذى هي مضيق منها واقرها على غير خاف فيهم ولما كان اقوى استبانة تلك الامور

في قوله تعالى
 والذين هم
 عن الله
 والذين هم
 عن الله

الماكمل وجبات يكون دوسما من هذه الباب من سنة ذلك أو أساؤا الحيوان الذي منخر قوم من بني قريظة وذلك
 من الله تعالى إذا لم يزل نساؤه تحب عليه اورث غضبه ولعنه فيه وجميع مزاج هو من سنة ان كانت على طرف
 مناسيع وحسن بعيد حتى يخرج من اليهود والحق عليه بالكلية ذلك أسد جوار السعد في دين الانسان وكذا في غيره
 من رايه عند ذلك المشابهة في نصيبه يتفرق منه الهبة السلبه فيقال في مثل ذلك منخر الله ردة وخدا في كان
 في خطورة القدر على محمل ان يره في النفع من الحيوان وبين كون الانسان معضوبا عليه بعيدا من الرحمة
 غضبية وان يقيه وبين الطبع السلبه الباقي على فطرته نونا باثنا فلا جرم ان تناول هذا الحيوان وجعله حراما بدو
 اشتراك في مائة الف مائة الف في الفعال المهيبة الغضبية لذلك لم يزل راجعة خطورة القدر من غير من بعدا من
 الانبياء عليهم السلام والصلوة والسلام حتى يموت الحزين في ما روى بالتعبه سنة ان ينزل حيسى عليه السلام
 ويشهد ان القدر كان يأكله قوم فخطفت السراير بالتي عنه وهجر امره اشتد اليقين والفرقة والقدرة كره
 نكر في كل شيء فكل ذلك عن التاكيد الشديد وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الضحايا الله عطف على من
 يناسب رايه فيهم ودانج يكرهون ولا يرضون لأمرهم لم هذا مننا وقال الله تعالى جعل منهم آية للذين
 وعبد الطاعة وتلك آية ما ورد من كراهية المكوث بأرضي وقم فيها لضعف او العذاب كراهية هيأت للضعف
 عليهم فانه حرمه هذه الاشياء ليست اذن من محظورة الفبا شاة واللبس باللبس اقل ان يراى من التيسير والتميز القوي
 يقضيها من ارجاء الشيطان في تناول حيوان يحل من الاكل والمضاعة للاخلاص الطهارة من الانسان حتى
 حراما كالمذموم الباطل ويرى وصار يضرب بالمثل وصارت الطباية السليمة تقتضيها وان تناوله الله الهول الا
 قوم لا يبايهم والذي كمال في هذه المعنى ظهوره كليا وانقاد له العرب في جميع آسياء من مالهات بالخلق
 حل الحزين والرجوع والصحة وقسوة القلب لذلك قال عليه السلام في الاثبات بأكله ان كرهتموها الحيوانات
 المهيبة على اذها التنازل والاختلاف منهم وانما ذكر القوم للاشارة عليهم وقبول الهام الشايطانية في ذلك
 كالغرائب والحيوانات والونغ والذباب في الحية والعقرب ونحو ذلك ومنها حراما شملت على المصا والهلل
 والقتل في الاخرى كالفارعة وحشائير الاغصان حراما كونه تعقيرها بالفساد والبطية ونحوها من ذلك
 حتى امتلأت لبدانها بالانف من حمارها فانه يهبط به المثل في الحق والحرمان وكان كثير من اهل الطباية
 الشيعية من العرب يكرهون ويقتضيه الشياطين وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم فيق الحمار فتنقروا
 بالهزم الشيطان فانه راح شيطانا وايضا قد اتفق الاطباء اذ في الحيلولة ككبابها في المذبح من ذلك ان
 لا يسبح تناولها كليا واعلم ان هذا هو مذهب شيوخنا في ضبط الحرام ونما في المشكل منها ان
 الشراك كذا في الحرام لظواهرهم بتعريفه اليها ونحو ان من الاشراك فانفسن الحكمة بالانسان
 ان يثني عن هذا الاشراك ثم يترك الاشراك الذي عن تناوله اذ في حراما يكون كما يحسن ذلك العمل التبا
 فان فيلاد بجديري في المذبح لبادركنا في الصداقة في المذبح المذبح الغيبة المذبح مذهبنا في المذبح

الحرام

به وبتأجيل على النفس بما أوجعه غير مدته في غير ذلك من غير اسم الله وهو المستعمل في أهل الكتاب في قوله
يؤخره كما سمي عنه لانه لا يحقق التوبة بل الحلال والحرام بأذى الرأى الأعزذ له المتأفان
الحكمة الإلهية لما أباحت له الحيوات التي هي مشهورة في الحيوة وحسن العمل عليها أوجب ان لا يتعدى
عن هذه النوع هذا لما في آرواحها وذلك ان يذكر اسم الله عليها وهو قوله تعالى لا يؤخره الله
على أن لا يؤخره عن التوبة **وَمَا أَنْتُمْ وَمِنْهَا** ان المنة حرام في جميع الليل والنهار ما لم يقع عليه الموت
خبرة المدرس في علم الحاشي وما النحل فلو ما انكرها ان كثيرا منها يكون بمنزلة السمير وابل انتشارا حلالا
سعيهم في التراجع الانساني عند الذنوب لا يكون من غير المنة من غير ان قضيت بها أقصا زها في حلالها
ذلك ان يؤخر الموت في الليل والنهار كما لا يشبهه فأكمله لها ثبوت موافقة **وَمِنْهَا** ان العرب اليوم كانوا يؤخر
ويؤخر وكان الجرح يشفى ويشفى ولا ينجح والذبح والحقنة الانبياء عليهم السلام فوافقها وهو ما سمع من المؤمنين
إداسة الذبح فانه ان يذبح في ذنبا أو في غير ذنبا وهو قوله صلى الله عليه وسلم **مَنْ ذَبَحَ ذَنْبًا** وهو الذبح في ذنبا
الشيطان ومنها ان الذبح الحاشي الفاسد التي في سبيل الله الصالحات الصالحات منها والذبح في سبيل الله
منها والذبح في سبيل الله فانه صارت له احد شأنا لله العنيفة يؤمن به المؤمنين من غير مكان
بمنزلة المكان ونحوها العنيفة فلما أثبت النبي صلى الله عليه وسلم مقيلا لله العنيفة وجعل العنيفة لا يكون
تقريب الحق بل من غير ما لا يقتضي ابدان يؤخر الذنوب في الذبح والذبح فانه ما في حلاله لا يسلط
النفسانية والعلمية والذبح الذي يذبح عنه لاجل العنيفة الذنوب والذبح والذبح فانه ما في حلاله لا يسلط
هذه الامور حلال في شغل الذنوب في الذبح فانه ما في حلاله لا يسلط هذه الامور حلال في شغل الذنوب
لحيوت وصفت من غير منة فقد شرط الذبح فالحياة على اقسام اهل الذبح من الذبح والذبح فانه ما في حلاله لا يسلط
أصله كذا في قوله **وَالَّذِينَ** فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب
في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب
الذبح في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب
عليه من الحلال والذبح في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب
لانها من الذبح والذبح في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب
كالذبح والذبح في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب
والذبح في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب
آثاقه وتارة با احتمال العنيفة وهو عنه تارة وليس فيها عذريته اقول لانه كان فيه رجحان جديا كلوا
كل في العنيفة لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب
من الذبح والذبح في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب

هذا هو الذبح في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب فانه ما في حلاله لا يسلط هذا الامور حلال في شغل الذنوب

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 قلع قره دره
 البرکات
 ۱۰۱
 خوار مار
 ۱۰۲
 من الکمل
 ۱۰۳
 ایاورین
 ۱۰۴
 مالک
 ۱۰۵
 امانور
 ۱۰۶
 ایاورین
 ۱۰۷
 خوار مار
 ۱۰۸
 من الکمل
 ۱۰۹
 ایاورین
 ۱۱۰
 مالک
 ۱۱۱
 امانور
 ۱۱۲
 ایاورین
 ۱۱۳
 خوار مار
 ۱۱۴
 من الکمل
 ۱۱۵
 ایاورین
 ۱۱۶
 مالک
 ۱۱۷
 امانور
 ۱۱۸
 ایاورین
 ۱۱۹
 خوار مار
 ۱۲۰
 من الکمل
 ۱۲۱
 ایاورین
 ۱۲۲
 مالک
 ۱۲۳
 امانور
 ۱۲۴
 ایاورین
 ۱۲۵
 خوار مار
 ۱۲۶
 من الکمل
 ۱۲۷
 ایاورین
 ۱۲۸
 مالک
 ۱۲۹
 امانور
 ۱۳۰
 ایاورین
 ۱۳۱
 خوار مار
 ۱۳۲
 من الکمل
 ۱۳۳
 ایاورین
 ۱۳۴
 مالک
 ۱۳۵
 امانور
 ۱۳۶
 ایاورین
 ۱۳۷
 خوار مار
 ۱۳۸
 من الکمل
 ۱۳۹
 ایاورین
 ۱۴۰
 مالک
 ۱۴۱
 امانور
 ۱۴۲
 ایاورین
 ۱۴۳
 خوار مار
 ۱۴۴
 من الکمل
 ۱۴۵
 ایاورین
 ۱۴۶
 مالک
 ۱۴۷
 امانور
 ۱۴۸
 ایاورین
 ۱۴۹
 خوار مار
 ۱۵۰
 من الکمل
 ۱۵۱
 ایاورین
 ۱۵۲
 مالک
 ۱۵۳
 امانور
 ۱۵۴
 ایاورین
 ۱۵۵
 خوار مار
 ۱۵۶
 من الکمل
 ۱۵۷
 ایاورین
 ۱۵۸
 مالک
 ۱۵۹
 امانور
 ۱۶۰
 ایاورین
 ۱۶۱
 خوار مار
 ۱۶۲
 من الکمل
 ۱۶۳
 ایاورین
 ۱۶۴
 مالک
 ۱۶۵
 امانور
 ۱۶۶
 ایاورین
 ۱۶۷
 خوار مار
 ۱۶۸
 من الکمل
 ۱۶۹
 ایاورین
 ۱۷۰
 مالک
 ۱۷۱
 امانور
 ۱۷۲
 ایاورین
 ۱۷۳
 خوار مار
 ۱۷۴
 من الکمل
 ۱۷۵
 ایاورین
 ۱۷۶
 مالک
 ۱۷۷
 امانور
 ۱۷۸
 ایاورین
 ۱۷۹
 خوار مار
 ۱۸۰
 من الکمل
 ۱۸۱
 ایاورین
 ۱۸۲
 مالک
 ۱۸۳
 امانور
 ۱۸۴
 ایاورین
 ۱۸۵
 خوار مار
 ۱۸۶
 من الکمل
 ۱۸۷
 ایاورین
 ۱۸۸
 مالک
 ۱۸۹
 امانور
 ۱۹۰
 ایاورین
 ۱۹۱
 خوار مار
 ۱۹۲
 من الکمل
 ۱۹۳
 ایاورین
 ۱۹۴
 مالک
 ۱۹۵
 امانور
 ۱۹۶
 ایاورین
 ۱۹۷
 خوار مار
 ۱۹۸
 من الکمل
 ۱۹۹
 ایاورین
 ۲۰۰
 مالک
 ۲۰۱
 امانور
 ۲۰۲
 ایاورین
 ۲۰۳
 خوار مار
 ۲۰۴
 من الکمل
 ۲۰۵
 ایاورین
 ۲۰۶
 مالک
 ۲۰۷
 امانور
 ۲۰۸
 ایاورین
 ۲۰۹
 خوار مار
 ۲۱۰
 من الکمل
 ۲۱۱
 ایاورین
 ۲۱۲
 مالک
 ۲۱۳
 امانور
 ۲۱۴
 ایاورین
 ۲۱۵
 خوار مار
 ۲۱۶
 من الکمل
 ۲۱۷
 ایاورین
 ۲۱۸
 مالک
 ۲۱۹
 امانور
 ۲۲۰
 ایاورین
 ۲۲۱
 خوار مار
 ۲۲۲
 من الکمل
 ۲۲۳
 ایاورین
 ۲۲۴
 مالک
 ۲۲۵
 امانور
 ۲۲۶
 ایاورین
 ۲۲۷
 خوار مار
 ۲۲۸
 من الکمل
 ۲۲۹
 ایاورین
 ۲۳۰
 مالک
 ۲۳۱
 امانور
 ۲۳۲
 ایاورین
 ۲۳۳
 خوار مار
 ۲۳۴
 من الکمل
 ۲۳۵
 ایاورین
 ۲۳۶
 مالک
 ۲۳۷
 امانور
 ۲۳۸
 ایاورین
 ۲۳۹
 خوار مار
 ۲۴۰
 من الکمل
 ۲۴۱
 ایاورین
 ۲۴۲
 مالک
 ۲۴۳
 امانور
 ۲۴۴
 ایاورین
 ۲۴۵
 خوار مار
 ۲۴۶
 من الکمل
 ۲۴۷
 ایاورین
 ۲۴۸
 مالک
 ۲۴۹
 امانور
 ۲۵۰
 ایاورین
 ۲۵۱
 خوار مار
 ۲۵۲
 من الکمل
 ۲۵۳
 ایاورین
 ۲۵۴
 مالک
 ۲۵۵
 امانور
 ۲۵۶
 ایاورین
 ۲۵۷
 خوار مار
 ۲۵۸
 من الکمل
 ۲۵۹
 ایاورین
 ۲۶۰
 مالک
 ۲۶۱
 امانور
 ۲۶۲
 ایاورین
 ۲۶۳
 خوار مار
 ۲۶۴
 من الکمل
 ۲۶۵
 ایاورین
 ۲۶۶
 مالک
 ۲۶۷
 امانور
 ۲۶۸
 ایاورین
 ۲۶۹
 خوار مار
 ۲۷۰
 من الکمل
 ۲۷۱
 ایاورین
 ۲۷۲
 مالک
 ۲۷۳
 امانور
 ۲۷۴
 ایاورین
 ۲۷۵
 خوار مار
 ۲۷۶
 من الکمل
 ۲۷۷
 ایاورین
 ۲۷۸
 مالک
 ۲۷۹
 امانور
 ۲۸۰
 ایاورین
 ۲۸۱
 خوار مار
 ۲۸۲
 من الکمل
 ۲۸۳
 ایاورین
 ۲۸۴
 مالک
 ۲۸۵
 امانور
 ۲۸۶
 ایاورین
 ۲۸۷
 خوار مار
 ۲۸۸
 من الکمل
 ۲۸۹
 ایاورین
 ۲۹۰
 مالک
 ۲۹۱
 امانور
 ۲۹۲
 ایاورین
 ۲۹۳
 خوار مار
 ۲۹۴
 من الکمل
 ۲۹۵
 ایاورین
 ۲۹۶
 مالک
 ۲۹۷
 امانور
 ۲۹۸
 ایاورین
 ۲۹۹
 خوار مار
 ۳۰۰
 من الکمل
 ۳۰۱
 ایاورین
 ۳۰۲
 مالک
 ۳۰۳
 امانور
 ۳۰۴
 ایاورین
 ۳۰۵
 خوار مار
 ۳۰۶
 من الکمل
 ۳۰۷
 ایاورین
 ۳۰۸
 مالک
 ۳۰۹
 امانور
 ۳۱۰
 ایاورین
 ۳۱۱
 خوار مار
 ۳۱۲
 من الکمل
 ۳۱۳
 ایاورین
 ۳۱۴
 مالک
 ۳۱۵
 امانور
 ۳۱۶
 ایاورین
 ۳۱۷
 خوار مار
 ۳۱۸
 من الکمل
 ۳۱۹
 ایاورین
 ۳۲۰
 مالک
 ۳۲۱
 امانور
 ۳۲۲
 ایاورین
 ۳۲۳
 خوار مار
 ۳۲۴
 من الک

دخل فداكه على الحاكمة وسعدت بسلام فيها فأيقظت في صوته الشكوك بأن يتفرقها برؤسها وليس شأنه و
 صحتها اشتغال المشتغل بها في السبل القس حتى تفرقته ومنها وضيمه الإوقات كالعزف والشرط واللبس
 بالجم والمعبودين فيها أكثر وعجزها فان لا لسان اذا اشتغل بهذه الأشياء لم يكن طعامه وشربها وحاجته و
 دما كان عاكفا لا يقوم للبر لوفان جوى السرور لا اشتغال بها جسد الناس كل حال لدونية ولزومهم لاجل هذا
 نفوسهم ما علم ان الغناء والذات في الولاية ونحوها واحدة العرب البهجة منهم وذلك لما يقضه الحال من الضرر و
 السرور فليس ذلك من المشتغل انما هو المشتغل ما كان في ذلك حاله صلى الله عليه وسلم في الجواز في الغرض المعظم
 الاشتغال في ذلك على الفرح والسرور والمطوبين كل حال صلى الله عليه وسلم من كوابله شديد قد عظم
 وسوله وقال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر يرويه وقال صلى الله عليه وسلم
 ليكن منكم من لم يفرح في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم
 بالذات قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 سروروا لم يلزم وهو لا صلى الله عليه وسلم فيهم لا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 خصوصاً قاله من المباشرة دون المشتغل بالعبادة بالذات الحرة كالنائمين وتاديه لفرس المعطي
 فليس من السبل الحقيقة لما فيه من مقصود في سرور المعطي بالعبادة الذي في بين رسول صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم
 وسلم في سروره وقال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 البهائم ومنها قولنا من يفرح في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 عليه وسلم يكون اهل الشيطان ولا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 فيجسد مفرقا مستمنا ولا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 الكلا في هريرة في طعن في الملاكمة فان له مناسبة بالشيطان كما قلنا في الحديث ففرح النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم انما هو قال من اشد كماله في الشريعة وصيده افرح ان تقص من اوجه كل من يفرح وفي رواية
 في طهارة وفي صكونه كماله في الشرع انما هو قال في الشريعة انما هو قال في الشريعة انما هو قال في الشريعة
 عجزه انما هو قال في الشريعة انما هو قال في الشريعة انما هو قال في الشريعة انما هو قال في الشريعة
 استعمل في انما هو قال في الشريعة انما هو قال في الشريعة انما هو قال في الشريعة انما هو قال في الشريعة
 صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 قد كان من قبل ما كنت فيه به صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 ما كان من قبل ما كنت فيه به صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين قال صلى الله عليه وسلم لا يفرحون في الخمر والمطوبين
 الغفيرة فأسرفت اهل البيت في رواية فان الشيطان لا يعمل فداكه ولا يفرح بالذات ولا يفرح في الخمر والمطوبين

في الخمر والمطوبين
 في الخمر والمطوبين

في الخمر والمطوبين
 في الخمر والمطوبين

نفسه لهم من الغار. ومنها أحسن المصداق الذي ثبت على من صلى الله عليه وسلم لها فيها القوة التي لا تحصى ولا تعد
بعضاً فإن الناس ليسوا على طراز واحد بل هم على درجات مختلفة فمنهم من صلى الله عليه وسلم له فيها ما لا يحصى ولا تعد
الكبرى والصغيرة وهي على أفران بعضها فاعلموا ذلك ولا تفرقوا بين ما كان له من القوة التي لا تحصى ولا تعد
كانت ولا من الباطن ولا من الظاهر لا ينفك إلا من تنبأ بأمر القراءات له حيث سئله السلف وكل ما تدرى حقيقة حيث
أدوى اليأس وأهم من صارت شأناً للمسلمين وأما ذلك من الأجل منهم فكان للمشركين قولون أنهم صلى الله عليه وسلم
وأنهم صلى الله عليه وسلم كان لهم من القوة التي لا تحصى ولا تعد. فأنزل الشرح يقتضي أن يذهب ذلك إلى
ما حوت به سنة الإجابة عليهم السلام. ولكنهم ما من المملوك كان من قبل الزمان والذكر ولا لأهلنا
بالقوة التي لا تحصى ولا تعد. زيادة الأثر ودونها في طرازها على حق فيكونوا شرك كالسيف. وتم
وذلك هو السلام فقد قال صلى الله عليه وسلم نحن أئمة الله قال الله عز وجل أولئك الذين هم الخصال
جلوساً فاستقر على ذلك به فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام حديثكم فقال صلى الله عليه وسلم
قال فادركوا منتهى قوله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
السلام حديثكم وقوله فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
ورقة الجنة سلام عليكم طينتم قال صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
تؤمنوا ولا تنفكون عنه حاشاؤكم ولا أدركوا منتهى قوله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
صلى الله عليه وسلم فائدة السلام وسبب غيره ومنه فإن كان في الدنيا من أئمة الله صلى الله عليه وسلم فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
أنه صلوات الله وسلامه عليه ولكن ذلك هو الصالحون وقبول الدين فذلك قال صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
والدأ على القادر القليل من الكثير قال صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
أنجي الناس من أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
على ما نزل من أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
جميعاً ليسل الذين في زمانه من أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
اليكبار ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
السلام على الماشي لأن أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
ولا تضادوا السلام وإذا تضادوا منهم فافهموا ذلك من أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
التي صلى الله عليه وسلم لها القنطرة بأئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
على من سواهم قال صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
وبركاته تلتفتوا. فافهموا ذلك من أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام
فهو السلام من أئمة الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أئمة الله. فافهموا ذلك حقيقة ودرتكم على السلام

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الملك

الموجودة في انفسكم من قضاياه والقاء الشيطان ان يكون خلاف ما اراد الله ونسبته كنسبته مستحقة لمطالع انما كان من
 قلبه واشتري به الى السجود لا تقوى ثم الى المسيرة لثقتهم في الشهادته وكان ذلك لجسده من به عليه وسلم في القبط
 وكذا في ذلك في موطنهم من كبرهم في النزال المشاهدة وجامع الحكامها فظهر على الجسد الحكم والبرهان في الارض والسموات
 الحقيقية اجسادا ولذلك كان كل واحد من تلك الوجودات قد ظهر لغيره من موعودهم عليه السلام في
 تلك الوجودات وكل ذلك لا وليا الا كما يكون على حوائجهم عند الله كما هو في الارض ليعلم بانهم بعد ذلك انما هي
 غلبة انوار الملكية وانفساء نهي الطبيعة وعضو كما انما يقضي عليها من طبيعة الفرد انما كان به على الملك في حق
 استوار حقيقة الطبيعة على حقيقة الطوق هي الكمال الطوارق ستوى راكبا على الارض كما غلبت الحكم فغلبت الطبيعة
 على الطبيعة وسلطت عليها واما سره الى السجود لا تقوى فلا على ظهوره شهادته وصالح وهو الملك على كل
 انوار الوجود عليهم السلام فكانه كنه تلك الملكوتية اما لانه من لا يبدى وجهه بل ان الله عليهم وصفاً من معهود
 حقيقة انما هي من حيث انما هو حقيقة الفرد من ظهورها اخفى من بينهم من الكمال اما في الحقيقة التي هي
 ساء بعد سما في حقيقة انفسه لا تسلك في الشوق الى انفسه لا يبدى من ظهوره في الملكوتية الملكوتية هذا من موعودهم من
 فاضل البشر والملك بدار الى اوصاه الله فيها ولا تخشعوا الى الذي يحصل في الارض انما كان ما كان من موعودهم عليه السلام
 لظهوره على كل الوجود وبقائه كاليوم عليه من ظهوره واما السيد في المنهج في حقيقة الكون وترتيبها على ما هي في
 انما هي في تدبيره احد كماله في الحقيقة والناحية وهو ما قد قتل حوا لان الذي هو الملك على كل الوجود
 للسياق على كل الوجود واما انما هي في الحقيقة والناحية في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 احدهم من حيث الطبيعة والملك في الحقيقة والناحية في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 هذا انما هي في الحقيقة والناحية في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 تلك كانت في الحقيقة والناحية في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 يقتل بها على كل الوجود من الكمية وبيت المقدس ثم اني انا من بين دماي من موعودهم عليه السلام فقال جبريل عليه
 للظفر في ذلك الوقت انما هي في الحقيقة والناحية في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 العظمى والحق اختيارهم لآيات الدنيا او غير ذلك في تلك العظمى والحق اختيارهم لآيات الدنيا او غير ذلك في تلك العظمى
 نذيراً ليعلمون الحيرة في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 للادة وموعودهم عليه السلام في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 الاول والثانية وعمل الاسلام على كل الوجود في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 حليها وازداد عليه في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 بالانبياء فلما دخلوا على ابي بكر الصديق رضي الله عنه الفاروق رضي الله عنه فذكر عليه السلام في حقيقة الفرد في حقيقة الفرد
 وسلم فشق من ساقه ولما وقع الكفا على ابي الفاروق رضي الله عنه ابصاره وهو صرف عنه افكارهم ولما ادركهم

الملك

في رؤسها وهو ذئب في القران معادهم بل هو في حنا نا قد لونا اربا ووضي عما ورجسا كان وليست في اوتهم ثم يفر بعد
ولما احدث لهم لاجزا من شجر الخمر فظهرت صورة الله لهم من بين كنفه فركب الله كيدهم في شجرهم ليرى من ليرى
شيئا ويرى في طعام ما يرضى الله عنه وكفى صام من متعدد في شجرهم ليرى انكسفت قلوبهم كيد في شجرهم
المحرم ليرى فيها وحببت لهم شجرة في ليلهم مظلمة في والقران العبد طوبى له ما فرموا وصام في قنطرة في من ليرى من ليرى
دفع الله عنه فامر بقتلهم فماتوا وسكن في شجرهم فاصابوا في ذلك السبق على الله عليه وسلم رغبة طبيعية في ذئب
دفع الله عنها فامر به له فذلك حيث كانت فيه محبة حنية لعل ان حلال لا ذعيا على في شجرهم فظهرت لاجزها
فانكسب الله نبيه صلى الله عليه وسلم ونسبا هو خطيب يوم النخبة اذ عام اعراب فقالوا لرسوله الله عليه السلام اجمع
اليك ان تستغفروا في السكاة ورجعة ثمارهم يدرك حتى تار السكاة من الجبال فيمر واجتوا فاجتوا الله في رفاق اعرابها
ولا علينا لا تبعد لنا حية الا انفرجت وتكون طيور لا يدركه فيما يركب عليه كيدنا وافر من شجرهم ليرى من ليرى
يصل المصطفى ظهرت الملائكة فمخلفه فمات العبد اذ اتممت حايته في ملك الغزوة فظهرت في رؤسها من بين يديها
الطريق من اشياء الفاحشة عليها ولما انكسفت الشمس فظهرت في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم فظهرت
قلوبهم ليرى من ليرى في ذلك الجنة والنار بينه وبين حلال القبله وهو من ظهوره في التال في مكان خاضع لادام
الله في رؤسها من ليرى من ليرى من شجرهم فظهرت في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم فظهرت
ذلك تقربا من الله عليه وسلم الذي هو سبب قنطرة وهو لا يسمع من نظير ذلك ولا يمشي في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
الذي يركب ويحضر الله عندهما صوت النبي صلى الله عليه وسلم في كل قنطرة فائدة في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
عن يمين الحق يقول ابي بكر رضي الله عنه ما لا كثر ان اجسم داي هو كذا وهو كذا ان تظلم اوان كره القشاش
في ظهوره فمات كذا اياك عظمي اذ لو كرهت من كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
وخر حواء ما ليرى من ليرى في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
الظلمين ثم فرح الله عليه خيرا فافاء منه على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين في شجرهم فظهرت في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
استقام الخلافة فصار عليه السلام خليفة الله ولا راع في ظهوره ايات دقتوا في شجرهم فظهرت في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
واصاب سلة من ليرى من ليرى في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
في رؤسها من ليرى من ليرى في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
التي هي في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
وسمهم ففرب الله بالسوق في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
كل من في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
ان ما في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
ان كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم

في رؤسها وهو ذئب في القران معادهم بل هو في حنا نا قد لونا اربا ووضي عما ورجسا كان وليست في اوتهم ثم يفر بعد
ولما احدث لهم لاجزا من شجر الخمر فظهرت صورة الله لهم من بين كنفه فركب الله كيدهم في شجرهم ليرى من ليرى
شيئا ويرى في طعام ما يرضى الله عنه وكفى صام من متعدد في شجرهم ليرى انكسفت قلوبهم كيد في شجرهم
المحرم ليرى فيها وحببت لهم شجرة في ليلهم مظلمة في والقران العبد طوبى له ما فرموا وصام في قنطرة في من ليرى من ليرى
دفع الله عنه فامر بقتلهم فماتوا وسكن في شجرهم فاصابوا في ذلك السبق على الله عليه وسلم رغبة طبيعية في ذئب
دفع الله عنها فامر به له فذلك حيث كانت فيه محبة حنية لعل ان حلال لا ذعيا على في شجرهم فظهرت لاجزها
فانكسب الله نبيه صلى الله عليه وسلم ونسبا هو خطيب يوم النخبة اذ عام اعراب فقالوا لرسوله الله عليه السلام اجمع
اليك ان تستغفروا في السكاة ورجعة ثمارهم يدرك حتى تار السكاة من الجبال فيمر واجتوا فاجتوا الله في رفاق اعرابها
ولا علينا لا تبعد لنا حية الا انفرجت وتكون طيور لا يدركه فيما يركب عليه كيدنا وافر من شجرهم ليرى من ليرى
يصل المصطفى ظهرت الملائكة فمخلفه فمات العبد اذ اتممت حايته في ملك الغزوة فظهرت في رؤسها من بين يديها
الطريق من اشياء الفاحشة عليها ولما انكسفت الشمس فظهرت في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم فظهرت
قلوبهم ليرى من ليرى في ذلك الجنة والنار بينه وبين حلال القبله وهو من ظهوره في التال في مكان خاضع لادام
الله في رؤسها من ليرى من ليرى من شجرهم فظهرت في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم فظهرت
ذلك تقربا من الله عليه وسلم الذي هو سبب قنطرة وهو لا يسمع من نظير ذلك ولا يمشي في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
الذي يركب ويحضر الله عندهما صوت النبي صلى الله عليه وسلم في كل قنطرة فائدة في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
عن يمين الحق يقول ابي بكر رضي الله عنه ما لا كثر ان اجسم داي هو كذا وهو كذا ان تظلم اوان كره القشاش
في ظهوره فمات كذا اياك عظمي اذ لو كرهت من كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
وخر حواء ما ليرى من ليرى في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
الظلمين ثم فرح الله عليه خيرا فافاء منه على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين في شجرهم فظهرت في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
استقام الخلافة فصار عليه السلام خليفة الله ولا راع في ظهوره ايات دقتوا في شجرهم فظهرت في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
واصاب سلة من ليرى من ليرى في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
في رؤسها من ليرى من ليرى في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
التي هي في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
وسمهم ففرب الله بالسوق في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
كل من في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
ان ما في كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم
ان كذا في كذا فوجهم عليه السلام يد في الجبال في رؤسها من بين يديها الله في شجرهم

[illegible]

وهذه قطعة التايخ للفضة عفا الله عنه

أَحْمَدُ اللَّهِ فَأَصْبَحَ لَا قَهَّارَ	مُعِطُ الْعِلْمِ يُجَلِّ الْأَنْفَكَارَ
وَأَسْلَمَ عَلَى الْكَبْرِ الْهَادِي	أَخْلَقَ الْحُجْنَ الْخَتَارَ
بَعْدَ هَذَا فَأَهْلًا حَكَمَ	جَوْنُ الْكَلَامِ وَالْأَخْيَارَ
لَسَعَرِ اللَّهُ مِنْ قَدْ دَيْبَا	مَا سَمِعْنَا بِمَثَلِهِ الْأَخْبَارَ
وَإِذَا تَرَاهُمْ كَمَلًا	وَمَدَّ نَالِعًا وَأَهْلًا الْبَصَارَ
وَإِذَا هَافَتْ يَقُولُ أَنَا كَتَبْتُ	حُجَّةُ اللَّهِ هَذَا الْأَسْرَارَ

٨٤ ١٣ هـ

وله ايضا في التث

حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ مُكَمَّلَةٌ

٨٤ ١٣ هـ

الْقَوْمُ أَغْفَلَ لِيَصْنَعَهُ وَكَتَبَهُ لِيَنْ سَوَّى فِي حَسَنِ تَصْنِيعِهِ وَاهْتِمَامِهِ لِيَلِ مِنْ طِبْعَتِهِ تَمَتُّكَ الْعَامَّةُ وَتَوَكُّتِكَ الْقَامَةُ أَوْفَى

بِإِذْنِ الْعَلِيِّ

وَكُنْتُ سَطْرُ حُرُونِ الْكُتَابِ مَتَعْنًا لِقَارِئِهِ يُؤَدِّي عَلَى يَدِهِ مَطْبُوعٌ فِي الْمَطْبَعِ الْقُدْسِيِّ وَلَيْسَ لِاحِدٍ أَنْ

يَطْبَعُ بِهِ وَتَأْجِزَةُ الْمَعْصِيَةِ الْحَقَّةِ

